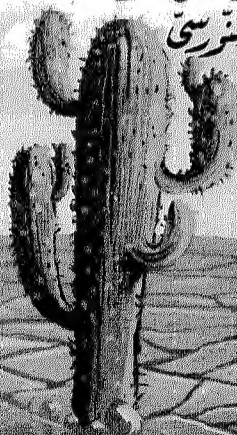


طول قرآنك الشكيات التائية



# مشكلات نفسية للازلي

بحث مستقى من كلمات رسائل النور  
للإمام الجليل سعيد النورسي



إعداد  
فهدية النبراوي



موضوع البحث:

## حلول قرآنية لمشكلات إنسانية

(نتناول بصفة خاصة مشكلات الإنسان النفسية)

بحث مستفاد من كتابات رسائل النور

للإمام الجليل بديع الزمان سعيّد النورسي

إعداد

الباحثة / خريجة النبراوى

**الناشر**  
**شركة سوزلر للنشر**

١٠ ش يوسف عباس - مدينة التوفيق  
مدينة نصر القاهرة ت: ٢٦٣٦٦٨٤

**حقوق الطبع محفوظة**

الطبعة الأولى : ١٩٩٩  
رقم الإيداع : ٩٩ / ٤٤٤٥  
الترقيم : 977-5323-20-7

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## ﴿ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين﴾

(الإسراء: ٨٢)

اللَّهُمَّ صَلِّ  
صَلِّ عَلَى  
عَلِيِّكَ

اللهم صل وسلم على سيدنا محمد . معدن الأسرار الربانية .  
وخزانة العلوم الأصطفائية . صاحب القبضة الأصلية . والبهجة السنية  
والترتبة العلية . من أدرجت النبيون تحت لوائه . نهم منه وإليه ..

وأسبغ اللهم من رحمتك على روح الإمام النورسي  
ما تزيده بها في عليين مقاما وألوارا وسكينة وإطمئنانا ..

وذلك الإمام الذي جمعنا بروحه الطاهرة وهو في عالم الغيب  
نكأن أكثر مضاء وقوة في إمرأونا بألواره ونحن في عالم الشهادة ..



## من هو الإمام النورسى؟

سؤال يطرحه الكثيرون بعد قراءة أى مكتوب يصدر عن رسائل النور التى تبهرهم بأفكارها العلوية وأنوارها المعنوية.

**وأنا أقول لكل من يتشوق إلى تنسم عبير ذلك الإمام الجليل:**

♦ إنه الإمام العارف بالله، العالم الورع التقى، بديع الزمان، وكل زمان سعيد للنورسى".

♦ ولد عام ١٨٧٦ ، بشرق الأناضول بتركيا.. وانتقل إلى الرفيق الأعلى عام ١٩٦٠.. بعد حياة حافلة بالجهاد المادى والمعنوى فى أسمى صورته وأبلغ معانيه.

♦ لا يمكن بسهولة حصر النعم والمواهب التى أنعم الله بها عليه: فهو عالم متمكن من حدود الشريعة إلى أبعد مدى، ومتبحر فى علوم الحقيقة إلى ما شاء الله له الإبحار فى آفاق عالية، ومستوعب من العلوم الدنيوية ما لا يجاريه فيه عالم من علماء عصره.. وله السبق بفضل من الله - فى كل المزايا التى يمكن أن يحظى بها العلماء.

♦ كذلك لا يمكن بسهولة إطلاق صفة واحدة تدل عليه: فهو: عالم - عارف بالله - مجاهد - تقى - ورع - زاهد - متواضع - أديب - شاعر - مفكر - حكيم - إنسان بكل ما تعنيه تلك الكلمة من معان.

♦ أما عن دوره فحدث ولا حرج:

- فهو المفكر العظيم صاحب حركة إحياء الفكر الدينى فى تركيا، حيث وهب حياته للحفاظ على الهوية الإسلامية فى تلك البلاد، التى تعرضت لأقصى ما تعرضت له دولة إسلامية، من غزوات الفكر الغربى.

- وهو المجاهد الذى حمل السيف والقلم دفاعا عن الحق ضد الباطل، وأبرز فى كل الميادين قدرة فائقة وبسالة نادرة.

- ويكفيه شرفا وفخرا أن نقول: إنه صاحب رسائل النور، فهى تعتبر بحق زاد الدعوى الإسلامية لأجيال المستقبل، التى تحتاج إلى البرهان العقلى، والحكمة المستفاة من حقائق القرآن، وتتفق مع روح العصر.

♦ إن الإمام النورسى لا يمكن تعريفه فى سطور، فهو يحتاج إلى مجلدات ضخمة.. ولكن نقول لكل من يريد معرفة من هو ذلك الإمام الجليل بحق: انظروا إلى تلاميذه، ومدى وفائهم وإخلاصهم لشيخهم، ومدى النور الذى يشع من وجوه الوضاء بالإيمان، علاوة على ما فى قلوبهم من فيوضات ربانية وإلهامات نورانية.. بذلك تعرفون عظمة الأستاذ وجدارته، فى ترجمة معانى القرآن إلى رجال عظام.. حتى لو مرت السنون والأعوام الطوال على رحيله إلى دار البقاء.

فاللهم اتفعا بعلمه، ولا تحرمنا أجره. واجمعنا يا رب به مع الأحبة :. محمد وصحبه" إنك على كل شئ قدير وبالإجابة جدير.

وصلّى الله على معلم البشرية الأكبر الحبيب المصطفى، إمام المتقين، وقدوة الداعين، وعلى آله وصحبه أجمعين.

خريطة النبراوى



## تمهيد عام

أتقدم بهذا البحث "حلول قرآنية لمشكلات إنسانية" بكل الحب الذي يعمر قلبي لله ولرسوله وللإنسانية جمعاء. ومن منطلق اقتناعي بقدرة الإسلام على مواجهة مشكلات الإنسان في كل زمان ومكان.

وأعترف أن النية كانت معقودة في بداية الأمر أن أتناول المشكلات الإنسانية على مستوى الأمة ككل: أي من الناحية الاجتماعية والاقتصادية والسياسية.. حيث هذا مسلكي منذ تخصصي في البحث العلمي، لاقتناعي دائما أن هموم الأمة أعظم من هموم الفرد، والاهتمام بإصلاحها أولى.. ولكنني وجدت نفسي أعدل عن هذا الاتجاه، لعدة أسباب:

أولها: خضوعي لإرادة الله في قوله تعالى:

﴿وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (التكوير: ٢٩).

ثانيها: إن أمانة البحث العلمي تقتضي دائما التجديد في تناول الموضوعات، ليندفع قداما إلى الأمام ويعلو البنيان. ولذلك فقد فرضت على تلك الأمانة ألا أكرر بعض ما كتبت في بحث سابق، عن دور كليات رسائل النور في يقظة الأمة: عقانديا وعلميا واجتماعيا واقتصاديا وسياسيا.

ثالثها: اقتناعي بقول الإمام النورسي -رحمته-: "في هذا الزمان إنقاذ الإيمان أعظم إحسان".

ومما زاد يقيني بهذا القول: أن الفرد حاليا يكاد يتيه في خضم المادية، ويتخبط في وسط التيارات العلمانية، ولم يعد يتبين الخيط الأبيض من الخيط الأسود من حقيقة وجوده.. ولا أكاد أجلس في مجتمع ما، حتى أسمع تساؤلات عديدة تدور حول: ما هي النفس؟ وكيف يمكن تحقيق السعادة لها؟ وما هي بواعث آلامها؟ وأيها أقدر على علاجها: القرآن أم الطبيب النفسي؟

وأعترف أنني كنت أشعر دوماً في قرارة نفسي: بأن تلك الأسئلة تعبير عن ضياع الهوية للنفس البشرية.. تماماً مثلما يتساءل الإنسان: من أنا؟ ومن أين جئت؟ ولم خلقت؟ وإلى أين أسير؟ وما الهدف وما المصير؟ و.....؟ إلى منات الأسئلة التي تكاد تزلزل النفس وتذهب بشتاتها.

وردني الله إلى بداية الرسالة المحمدية: حيث كان هدفها الأسفى هو تحرير النفس الإنسانية من تراكمات الجاهلية، وخلق آفاق رحبة لتلك النفس، للاتصال بالسماء، حتى تتذوق كل معاني الحب والخير والجمال، وتتحرر من كل ما يكدر صفوها، أو يكبل انطلاقها فى الكون، بوعى وبصيرة.. ولذلك فقد ظل النبى ﷺ فى مكة ثلاث عشرة سنة، يصقل النفوس التي آمنت بربها، ويجلوها بنور الحق المبين، حتى تقيم المجتمع الإسلامى على أساس متين، يحقق لها الرقى المنشود فى جميع الميادين.. أى أن بناء الإنسان هو الأصل والأساس، لتحقيق بناء المجتمعات على دعائم متينة، ومبادئ واعية ببناء هادفة.

ولما كانت عجلة التاريخ تدور.. وما أشبه اليوم بالبارحة.. والبارحة التي نقصدها هنا هي فترة خضم الجاهلية، وتشتت النفس البشرية، والتي سبقت نزول الوحي مباشرة.. لذلك كان لزاماً على أن أرجع لنقطة البداية، التي بدأ بها الحبيب المصطفى، وسار على نهجها الأئمة التابعين.. وهي نقطة صقل الإنسان، وتحقيق النضج العقلى، والأمان النفسى له.

ومما يفرض على ذلك: أننا نعيش فى عصر، تشعر فيه النفس الإنسانية أنها قد ضاقت عليها الأرض بما رحبت.. وزهقت الأنفس، وتحيّرت العقول، تحت ركام المذاهب الفلسفية، والنظريات العلمية، وتحير الإنسان وسط الطريق، فلم يعد يدرى أيها يأخذ وأيها يدع؟ أيها يعتقد وأيها يرفض؟ أين وجه الحق فيها وأين الباطل؟ أى طريق يسلك ليجد حريته الحقيقية، التي تحقق له الرقى العقلى والطمأنينة والسكينة لنفسه؟

ورغم أن البحث العلمى هو أمنيتى ومبتغى، لأنه يمثل لى الزاد فى

رحلة البحث عن الحقيقة.. إلا أنني في كل مرة أبدأ فيها بحثاً جديداً، أشعر برهبة كأنني أخوض المجال لأول مرة.. والحق يقال: إن هذه المرة تستحق الرهبة فعلاً، لأن الموضوع المطروح للبحث يتعلق أساساً بالقرآن.. ويكفي أن نذكر تلك الكلمة المهيبة الجليلة، لتهبط قلوبنا من خشية الله.. فالقرآن هو كلام الله.. فأنى لنا أن نحيط بعظمته وأهدافه ومراميهِ؟!

وأحمد الله أن دورى في هذا البحث هو دور التابع لإمام بارع ورؤى ماهر، وغواص بصير، هو الإمام النورسي -رضي الله عنه وأرضاه- الذي تطوع للاعتراف من كنوز الرحمة الإلهية.. ونحن بدورنا نقبص قبساً من تلك الكنوز التي اغترفها.. فتلك بحار لا نجد السباحة فيها، ولكننا نتعلق بورثة الأنبياء ليفيضوا علينا مما أفاض الله عليهم.. جازاهم الله عنا خير الجزاء.

ونحن إذ نتناول المشكلات الإنسانية من الناحية النفسية، فإننا نسير على نهج الحبيب المصطفى ﷺ، الذي سار عليه الإمام النورسي، حيث أولى الاهتمام الأكبر للإنسان، من حيث كونه إنسان تجتمع عليه أهواء نفسه الأمار بالسوء، مما يعكر عليه صفو حياته، ويقطع عليه طريق الوصول إلى الحق.

وما جعلني أطمئن إلى اختياري هذا: أنه قد تتجح بعض السياسات في تحقيق الرفاهية الاقتصادية والاستقرار السياسي والاجتماعي إلى حد ما.. ولكن ستظل دوماً وأبداً نفس الإنسان في حيرة وضيق وقلق، ما لم تمس شغافها أنوار الإيمان، وعظمة الإسلام.. فهو بحق الدين الوحيد القادر على تحقيق الاستقرار النفسي، بمعالجة مشكلات النفس بأنوار القرآن.

ولذلك فقد فرض هذا البحث نفسه على، انطلاقاً من حب الإسلام، وبقينا بعظمته، ورفعة وسمو مبادئه.. واقتناعاً بمنهج الإمام النورسي -رضي الله عنه- في استخراج كنوز القرآن، لتحقيق الاطمئنان للنفس الإنسانية.

فإن كنت قد وفقت في تحقيق هدفى هذا - فيفضل من الله ونعمة - أن  
رزقنا ببيعة خير الأنام محمد ﷺ وكل من استقى من نبعه، وسار على  
هديه، مثل الإمام النورسى.

وإن كنت قد أخطأت، فهذا من قصور عقلى، وضعف همى، وأهواء  
نفسى ﴿وما أبرئ نفسي إن النفس لأمارة بالسوء إلا ما رحم ربي إن ربي غفور رحيم﴾  
(يوسف: ٥٣).

فاللهم تقبل منا صالح أعمالنا.. وتجاوز عن أخطائنا.. فليس لنا غيرك  
من ولى ولا نصير.. وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين..  
﴿وقالوا الحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى لولا أن هدانا الله﴾ (الأعراف: ٤٣).

## مقدمة

### جولة داخل النفس

ماهية (النفس البشرية تعريف أنا):

قبل معرفة مشكلات الإنسان النفسية، وكيف وضع القرآن الحلول الحكيمة لعلاجها، لا بد أولاً من معرفة "ماهية أنا" في الإنسان، وهو السؤال الذي يحير البشرية منذ الأزل، إلى أن يرث الله الأرض وما عليها.

وقد بذل الإمام النورسي جهداً عظيماً في تعريف "أنا" وذلك في مواطن عدة من رسائل النور، هادفاً إلى الأخذ بيد الإنسان لمعرفة الله، انطلاقاً من قول الحبيب المصطفى ﷺ: **«لَمَنْ عَرَفَ نَفْسَهُ فَقَدْ عَرَفَ رَبَّهُ»**.

ويلجأ الإمام النورسي إلى تعريف "أنا" من وحى أسرار الآية الكريمة: **﴿إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَهُولًا﴾** (الأحزاب: ٧٢).

فيقول رحمه الله<sup>(١)</sup>: من الخزينة العظيمة لهذه الآية الجليلة، سنشير إلى جوهرة واحدة من جواهرها وهي: أن الأمانة التي أبت السماوات والأرض والجبال أن يحملنها، لها معان عدة، ولها وجوه كثيرة. فمعنى من تلك المعاني، وجه من تلك الوجوه، هو: "أنا".

نعم! إن "أنا" بذرة، نشأت منها شجرة طوبى نورانية عظيمة، وشجرة زقوم رهيبة، تمدان أغصانهما، وتنتشران فروعهما، في أرجاء عالم الإنسان، من لدن آدم عليه السلام إلى وقتنا الحاضر.

إن "أنا" مفتاح، يفتح الكنوز المخفية للأسماء الإلهية الحسنى، كما يفتح مغاليق الكون، فهو بحد ذاته طلسم عجيب ومعنى غريب.. ولكن بمعرفة ماهية "أنا" ينحل ذلك الطلسم العجيب، وينكشف ذلك المعنى الغريب "أنا" وينفتح بدوره لغز الكون، وكنوز عالم الوجوب.

فاعلم أن مفتاح العالم بيد الإنسان وفي نفسه. فالكائنات مع أنها مفتحة الأبواب ظاهراً، إلا أنها منغلقة حقيقة.. فالحق ﷻ أودع من جهة الأمانة في الإنسان مفتاحاً، يفتح كل أبواب العالم، وطلسماً يفتح به الكنوز المخفية لخلق الكون.. والمفتاح هو ما فيك من "أنا". إلا أن "أنا" أيضاً معنى مغلق، وطلسم منغلق. فإذا فتحت "أنا" بمعرفة ماهيته الموهومة، وسر خلقته، انفتح لك طلسم الكائنات كالآتي:

إن الله ﷻ وضع بيد الإنسان أمانة هي: "أنا" الذي ينطوى على إشارات ونماذج، يستدل بها على حقائق أوصاف ربوبيته الجلية، وشئوننا المقدسة. أى يكون "أنا" وحدة قياسية تعرف بها أوصاف الربوبية وشئوننا الكلوهية.

ومن المعلوم أنه: لا يلزم أن يكون للوحدة القياسية وجود حقيقى، بل يمكن أن تتركب وحدة قياسية بالفرض والخيال، كالخطوط الافتراضية فى علم الهندسة. أى لا يلزم لـ "أنا" أن يكون له وجود حقيقى بالعلم والتحقيق.. وهنا يثور ذلك التساؤل الحيوى:

♦ سؤال: لم ارتبطت معرفة صفات الله ﷻ وأسمائه الحسنى بـ "أنا" الإنسان؟

♦ الجواب: إن الشيء المطلق والمحيط، لا يكون له حدود ولا نهاية، فلا يُعطى له شكل، ولا يُحكم عليه بحكم، وذلك لعدم وجود وجه تعين وصورة له، لذا لا تفهم حقيقة ماهيته.

فمثلاً: الضياء الدائم الذى لا يتخلله ظلام، لا يُشعر به ولا يُعرف وجوده، إلا إذا حُدَّ بظلمة حقيقية أو موهومة.

وهكذا: فإن صفات الله تعالى: كالعلم والقدرة - وأسمائه الحسنى: كالحكيم والرحيم.. لأنها مطلقة لا حدود لها، ومحيطه بكل شىء، لا شريك لها ولا ند، لا يمكن الإحاطة بها، أو تقييدها بشىء، فلا تعرف ماهيتها، ولا يُشعر بها.. لذا لا بد من وضع حد فرضى وخيالى، لتلك الصفات والأسماء المطلقة، ليكون وسيلة لفهماها، حيث لا حدود ولا نهاية حقيقية لها.. وهذا ما تفعله "أنا" فى الإنسان. إذ يتصور فى نفسه ربوبية موهومة، ومالكية مفترضة، وقدرة وعلماء. فيحدد حدوداً معينة، ويضع بها حداً موهوماً، لصفات محيطه وأسماء مطلقة. فيقول مثلاً: من هنا إلى هناك لى، ومن بعده يعود إلى تلك الصفات. أى يضع نوعاً من تقسيم الأمور، ويستعد بهذا إلى فهم ماهية تلك الصفات غير المحدودة، شيئاً فشيئاً، وذلك بما لديه من موازين صغيرة، ومقاييس بسيطة.

فمثلاً: يفهم بربوبيته الموهومة التى يتصورها فى دائرة ملكه، ربوبية خالقه المطلقة تعالى فى دائرة الممكنات.. ويدرك بمالكيته الظاهرية، مالكية خالقه الحقيقية، فيقول: كما أننى مالك لهذا البيت، فالخالق سبحانه كذلك مالك لهذا الكون.. ويعلم بعلمه الجزئى، علم الله المطلق.. ويعرف بمهارته المكتسبة الجزئية، بدائع الصانع الجليل، فيقول مثلاً: كما أننى شيدت هذه الدار ونظمتها، كذلك لا بد من منشئ لدار الدنيا ومنظم لها.

وهكذا: فقد اندرجت فى "أنا" آلاف الأحوال والصفات والمشاعر، المنطوية على آلاف الأسرار المغلفة، التى تستطيع أن تدل وتبين -إلى حد ما- الصفات الإلهية وشئونها الحكيمة كلها.

أى أن "أنا" لا يحمل فى ذاته معنى، بل يدل على معنى فى غيره، كالمرآة العاكسة، والوحدة القياسية، وآلة الاكتشاف، والمعنى الحرفى. فهو شعرة حساسة من حبل وجود الإنسان الجسيم.. وهو خيط رفيع من نسيج ثوب ماهية البشر.. وهو حرف "ألف" فى كتاب شخصية بنى آدم، بحيث أن ذلك الحرف له وجهان:

- ♦ وجه متوجه إلى الخير والوجود، فهو في هذا الوجه يتلقى الفيض ويقبله فحسب، أى يقبل الإفاضة عليه فقط، إذ هو عاجز عن إيجاد شيء في هذا الوجه، أى: ليس فاعلا فيه، لأن يده قصيرة لا تملك قدرة الإيجاد.
- ♦ والوجه الآخر: متوجه إلى الشر، ويُفضى إلى العدم، فهو في هذا الوجه فاعل، وصاحب فعل.
- وبذلك فإن ماهية "أنا" حرفية: أى يدل على معنى فى غيره، فربوبيته خيالية، ووجوده ضعيف وهزيل، إلى حد لا يطيق أن يحمل بذاته أى شيء كان، ولا يطيق أن يُحمل عليه شيء. بل هو ميزان ليس إلا، يبين صفات الله تعالى، التى هى مطلقة ومحيطة بكل شيء، بمثل ما يبين ميزان الحرارة، وميزان الهواء، والموازين الأخرى، مقادير الأشياء ودرجاتها.
- ♦ فالذى يعرف ماهية "أنا" على هذا الوجه، ويدعن له، ثم يعمل وفق ذلك وبمقتضاه، يدخل ضمن بشارة قوله تعالى: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَاها﴾ (الشمس: ٩) ويكون قد أدى الأمانة حقها، فيدرك بمنظار "أنا" حقيقة الكائنات والوظائف التى تؤديها.. وعندما ترد المعلومات من الآفاق الخارجية إلى النفس، تجد فى "أنا" ما يصدقها، فتستقر تلك المعلومات علوما نورانية، وحكمة صائبة فى النفس، ولا تتقلب إلى ظلمات العبيثة.
- وحينما يودى "أنا" وظيفته على هذه الصورة، يترك ربوبيته الموهومة، ومالكيته المفترضة - التى هى وحدة قياس ليس إلا - ويفوض الملك لله وحده قائلا: له الملك، وله الحمد، وله الحكم، وإليه ترجعون. فيلبس لباس عبوديته الحق، ويرتقى إلى مقام أحسن تقويم.
- ♦ ولكن إذا نسى "أنا" حكمة خلقه، ونظر إلى نفسه بالمعنى الاسمى، تاركا وظيفته الفطرية، معتقدا بنفسه أنه المالك، فقد خان الأمانة، ودخل ضمن النذير الإلهى: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ ساءها﴾ (الشمس: ١٠).



وهكذا فإن إشفاق السماوات والأرض والجبال من حمل الأمانة، ورهبتهم من شرك موهوم مفترض، إنما هو من هذا الوجه من "أنا" التي تولد جميع أنواع الشرك والشرور والضلالات.

أجل! إن "أنا" مع أنه ألف رقيق، خيط دقيق، خط مفترض، إلا أنه إن لم تعرف ماهيته، ينمو في الخفاء، كنمو البذرة تحت التراب، ويكبر شيئاً فشيئاً، حتى ينتشر في جميع أنحاء وجود الإنسان، فيبتلع ابتلاع الثعبان الضخم، فيكون ذلك الإنسان بكامله، وبجميع لطائفه ومشاعره، عبارة عن "أنا". ثم تمدد "أنانية" النوع، نافخة فيه روح العصية النوعية والقومية، فيستغلظ بالاستناد على هذه "الأنانية" حتى يصير كالشيطان الرجيم، يتحدى أوامر الله ويعارضها. ثم يبدأ بقياس كل الناس، بل كل الأشياء على نفسه، ووفق هواه، فيقسم ملك الله سبحانه، على تلك الأشياء، وعلى الأسباب، فيتردى في شرك عظيم، يتبين فيه معنى الآية الكريمة: ﴿إِنَّ الشَّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾ (لقمان: ١٣).

إذ كما أن الذي يسرق أربعين ديناراً من أموال الدولة، لا بد أن يرضى أصدقاءه الحاضرين معه، بأخذ كل منهم درهما منه، كي تسوغ له السرقة، كذلك الذي يقول: إنني مالك لنفسى، لا بد من أن يقول ويعتقد: إن كل شيء مالك لنفسه.

وهكذا فـ "أنا" في وضعه هذا المتلبس بالخيانة للأمانة، إنما هو في جهل مطبق، بل هو أجهل الجهلاء، يتخبط في درك جهالة مركبة، حتى لو علم آلاف العلوم والفنون، ذلك لأن ما تتلقفه حواسه وأفكاره، من أنوار المعرفة المبتوثة في رحاب الكون، لا يجد في نفسه مادة تصدقه وتقوره وتديمه.. لذا تنطفئ كل تلك المعارف، وتغدو ظلاماً دامساً، إذ ينصبغ كل ما يرد إليه، بصبغة نفسه المظلمة القاتمة، حتى لو وردت حكمة محضة باهرة، فإنها تلبس في نفسه لبوس العيب المطلق، لأن لون "أنا" في هذه الحالة هو الشرك، وتعطيل الخالق من صفاته الجليلة، وإنكار وجوده تعالى. بل لو امتلأ الكون كله بآيات ساطعات ومصابيح هدى، فإن النقطة المظلمة في "أنا" تكسف

جميع تلك الأنوار القادمة، وتحجبها عن الظهور.

**تعريف إجمالي لماهية النفس البشرية:**

وفى موضع آخر من رسائل النور، يبين الإمام النورسى ماهية النفس البشرية، بصورة أكثر تحديداً، وفى نقاط محددة واضحة فيقول عليه السلام (١): "يا نفسى الغافلة! إن كنت تريدين أن تفهمى شيئاً من: غاية حياتك، ماهية حياتك، صورة حياتك، سر حقيقة حياتك، كمال سعادة حياتك. فأليك ما تريدين:

**إن مجمل "غايات حياتك" تسعة أمور:**

**أولها:** القيام بالشكر الكلى، ووزن النعم المدخرة فى خزائن الرحمة الإلهية، بموازين الحواس المغروزة فى جسمك.

**ثانيها:** فتح الكنوز المخفية للأسماء الإلهية الحسنى، بمفاتيح الأجهزة المودعة فى فطرتك، ومعرفة الله جل وعلا بتلك الأسماء الحسنى.

**ثالثها:** إعلان ما ركبت فىك الأسماء الحسنى، من لطائف تجلياتها وبدائع صنعتها، وإظهار تلك اللطائف البديعة، أمام أنظار المخلوقات، بعلم وشعور، ويجوانب حياتك كافة، فى معرض الدنيا هذه.

**رابعها:** إظهار عبوديتك أمام عظمة ربوبية خالقك، بلسان الحال والمقال.

**خامسها:** التجميل بمزايا اللطائف الإنسانية، التى وهبها لك تجليات الأسماء، وإبرازها أمام نظر الشاهد الأزلى جل وعلا.. مثلك فى هذا كمثل الجندى، الذى يتقصد الشارات المتنوعة، التى منحها السلطان فى مناسبات رسمية، ويعرضها أمام نظره، ليظهر آثار تكرمه عليه وعنايته به.

**سادسها:** شهود مظاهر الحياة لذوى الحياة، شهود علم وبصيرة، إذ هى

(١) ص ١٣٧ : ١٤٠ من الكلمات (الكلمة الحادية عشرة).

تحياتها ودلالاتها بحياتها على بارئها سبحانه.. رؤية تسبيحاتها لخالقها، رؤية تفكر وعبرة، إذ هي رموز حياتها.. وعرض عبادتها إلى واهب الحياة سبحانه، والشهادة عليها، إذ هي غاية حياتها ونتيجتها.

سابعها: معرفة الصفات المطلقة للخالق الجليل، وشؤونه الحكيم، ووزنها بما وهب لحياتك، من علم جزئى، وقدرة جزئية، وإرادة جزئية، أى جعلها نماذج مصغرة، ووحدة قياسية، لمعرفة تلك الصفات المطلقة الجلية.

فمثلاً: كما أنك قد شيدت هذه الدار بنظام كامل، بقدرتك الجزئية وإرادتك الجزئية، وعلمك الجزئى، كذلك عليك أن تعلم -بنسبة عظمة بناء قصر العالم، ونظامه المتقن- أن بناءه قدير، عليم، حكيم، مدبر.

ثامنها: فهم الأقوال الصادرة من كل موجود فى العالم، وإدراك كلماته المعنوية -كل حسب لسانه الخاص- فيما يخص وحدانية خالقه، وربوبية مبدعه.

تاسعها: إدراك درجات القدرة الإلهية، والثروة الربانية المطلقتين، بموازين العجز والضعف والفقر والحاجة المنطوية فى نفسك، إذ كما تدرك أنواع الأطعمة ودرجاتها ولذاتها، بدرجات الجوع، وبمقدار الاحتياج إليها، كذلك عليك فهم درجات القدرة الإلهية، وثروتها المطلقتين، بعجزك وفقرك غير المتناهيين.

فهذه الأمور التسعة وأمثالها هي مجمل "غايات حياتك".

أما "ماهية حياتك الذاتية" فمجعلها هو:

أنها فهرس الغرائب التى تخص الأسماء الإلهية الحسنى..

ومقياس مصغر لمعرفة الشؤون الإلهية وصفاتها الجلية..

وميزان للعوالم التى فى الكون..

ولائحة لمندرجات هذا العالم الكبير..

وخريطة لهذا الكون الواسع..

وفذلكة لكتاب الكون الكبير ..  
ومجموعة مفاتيح تفتح كنوز القدرة الإلهية الخفية ..  
وأحسن تقويم للكلمات المبنوثة في الموجودات، والمنشورة على الأوقات  
والأزمان ..

فهذه وأمثالها هي "ماهية حياتك".  
واليك الآن "صورة حياتك" وطرز وظيفتها، وهي: إن حياتك كلمة  
حكيمه، مكتوبة بقلم القدرة الإلهية .. وهي مقالة بليغة، تدل على الأسماء  
الحسنى، المشهودة والمسموعة .. فهذه وأمثالها هي صورة حياتك.

أما "حقيقة حياتك" وسرها فهي:  
أنها مرآة لتجلى الأحدية، وجلوة الصمدية، أى أن حياتك كالمراة، تتعكس  
عليها تجلى الذات الأحد الصمد، تجلياً جامعاً، وكأن حياتك نقطة مركزية،  
لجمع أنواع تلك التجليات الإلهية، المتجلية على العالم أجمع.

أما "كمال سعادة حياتك" فهو:  
الشعور بما يتجلى من أنوار التجليات الإلهية، فى مرآة حياتك وحبها،  
وإظهار الشوق إليها، وأنت مالك للشعور، ثم الفناء فى محبتها، وترسيخ تلك  
الأنوار المنعكسة، وتمكينها فى بؤبؤ عين قلبك.

فيا نفسى!  
أن حياتك التى تتوجه إلى مثل هذه الغايات المثلى، وهى الجامعة لمثل  
هذه الخزائن القيمة .. هل يليق عقلاً وإنصافاً أن تُصرف فى حظوظ تافهة،  
تلبية لرغبات النفس الأمارة، واستمتاعاً بلذائذ دنيوية فانية، فتهدر وتضيع بعد  
ذلك.

فإن كنت راغبة فى عدم ضياعها سدى، ففكرى وتدبرى فى القسم،  
وجواب القسم، فى سورة "الشمس": ﴿وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ۝ وَاللَّيْلُ إِذَا تَلَاهَا ۝ وَالنَّهَارُ

إذا جلاها \* والليل إذا يشاها \* والسماء وما بناها \* والأرض وما طحاها \* ونفس وما سواها \*  
فألهمها فجورها وتقواها \* قد أفلح من زكاها \* وقد ضل من بساها \*.

من أمر (نفس ضلالة النفس)

فرعونية النفس،

يرى الإمام النورسي أن الغفلة عن المالك الحقيقي <sup>ع</sup> سبب لفرعونية النفس<sup>(١)</sup>، فتتوهم نفسها مالكة لها، فيتشكل في وهمها دائرة لحاكميتها، ثم تقيس الناس بل الأسباب على نفسها، فتقسم مال الله عليها، فتعارض الأحكام الإلهية، وتبارز مع مقدرات خالقها. مع أن الحكمة في إعطاء أنانية لها، أن تصير واحداً قياسياً، لفهم صفات الألوهية، فأساءت بسوء الاختيار، فصرفتها في غير ما وضعت له.

فبماذا يرد الإمام النورسي على تجاوز النفس لحدودها؟

يقول رحمه (له<sup>(٢)</sup>): إن من أعاجيب فطرة الإنسان في وقت الغفلة، التباس أحكام اللطائف والحوام. كالمجنون الذي يصل نظره إلى شيء، فيمد يده إليه، ظناً منه -لمجاورة العين لليد- أن ما يحصل بتلك، يحصل بهذه أيضاً. فالإنسان الغافل الذي لا يصل يد اقتداره، إلى تنظيم أدنى جزء من أجزاء نفسه، يتناول بفروره وسعة خياله، إلى الحكم والتحكم في أفعال الله في الآفاق.

وكذا من أعجب فطرة البشر أن أفرادهم، مع تقارب درجاتهم في الصورة الجسمية، يتفاوتون معني بدرجات كبيرة، كما بين الذرة إلى الشمس، إلى شمس الشموس - خلافاً لساكن الحيوانات والطيور. فكان الإنسان إذا لم تحدد

(١) من ١٢٨ من المشوى العربى النورى (فطرة).

(٢) من ٢٣١ من المشوى العربى النورى (حبة).

قواه، وتوجه الوجهة الصحيحة، أمكن له أن يتنزل ويتسفل "بالأنانية" إلى أن يكون هو والذرة سواء.. وكنا جاز له أن يتجاوز بالعبودية وبترك "أنا" إلى آفاق عالية، ويصير بفضل الله كشمس الشمس، مثل محمد ﷺ.

فيا أيتها الحجيرة الكبرى المميرة "بانا" المركبة من تلك الحجيرات! قل: يا إلهي، يا ربى، يا خالقى، يا مصورى، يا مالكى، يا سيدى، يا مولائى، لك الملك ولك الحمد، أنا مسافر فى وديعتك، وأمانتك ومملوكك، الذى هو هذا الجسد بمشتملاته.

واعلم يا "أنا" أن لك أمور تسعة فى دنياك، تعاميت عن ماهيتها وعواقبها<sup>(١)</sup>:

- ♦ أما جسدك: فكالثمرة المتزهرة المتزينة صيفاً، المنكشة المتفسخة شتاء.
- ♦ وأما حيوانيتك (أى حياتك المادية): فانظر إلى جنس الحيوان، كيف يسرع فيهم الموت والزوال.
- ♦ وأما إنسانيتك: فمتردة بين الانطفاء والاصطفاء، والزوال والبقاء، فاستحفظ على ما بقى، بما من شأنه أن يبقى بذكر الدائم الباقي.
- ♦ وأما حياتك (أى مدة بقائك وعمرك): فكقامتك قصيرة، معينة الحدود، لا تقدم ولا تؤخر. فلا تتألم ولا تحزن ولا تخف عليها، ولا تحملها ما لا طاقة لها به، مما تطاول إليه طول الأمل.
- ♦ وأما وجودك: فليس ملكاً لك، فله مالك، له الملك وأشفق به منك، فمداخلتك بغير ما أمرك به، فكما أنها من الفضول، وشغل فضولى، فكثيراً ما تضر. ألا ترى الحرص وأرق النوم، كيف يفعلان ويجلبان الخيبة والسهر!

♦ وأما مصائبك: فليس لها مرارة حقيقية، لأنها تمر سريعا، بل تحلو لأنها تحول، فتحول وجهك من الفناء في الفاني، إلى البقاء بالباقي. وأما أنت هنا الآن، فمسافر ثم مسافر ثم مسافر، والمسافر لا يعلق قلبه بما لا يتعلق به، ويفارقه بسرعة. فكما ستفارق هذه الدنيا الفانية بالضرورة فأخرج وأنت عزيز، قبل أن تطرد وأنت ذليل.

♦ وأما وجودك: فافده لموجده الذي يشتريه بثمن غال، فسارع إلى البيع بالفداء - أولا: لأنه يزول مجانا - وثانيا: لأنه ماله وإليه يؤول - وثالثا: لأنه إن اعتمدت عليه، سقطت في العدم، لأنه باب إليه، وإذا فتحته بالترك، وصلت إلى الوجود الثابت - ورابعا: لأنه إذا تمسكت به، كان في يدك نقطة وجود فقط، ويحيط بك ما لا يتناهى من مواطن الإعدام الهائلة.. وإذا انفضت يدك منه، استبدلت لمعة بشمس، فينقلب محيطك إلى ما لا يتناهى من أنوار الوجود.

♦ وأما لذات الدنيا: فقسمتك تأتيك، فلا تطش في طلبها.. ولزوالها بسرعة، لا يليق بالعاقل تعليق القلب بها. وكيفما كانت عاقبة دنياك، فترك اللذائذ أولى، إذ إما إلى السعادة، وهي تستلزم تركها.. وإما إلى الشقاوة، ومن ينتظر الصلب، كيف يلتذ ويستعذب ما يزيد عذابه، من تزيينات آلات الصلب؟ إذ بزوال اللذة يحس ذلك العدم الهائل بألمه الأليم، وهذا الألم أثقل بمراتب من لذة الوصال، إن كنت تشعر.

ويختتم الإمام النورسي خطابه لضلالة النفس وغفلتها قائلا<sup>(١)</sup>:

أيها السعيد الشقي! ما هذا الغرور والغفلة والاستغناء؟ ألا ترى أن ليس لك من الاختيار إلا شعرة، وليس لك من الاقتدار إلا ذرة، وليس لك من الحياة إلا شعلة تتطفئ، وليس لك من العمر إلا قليل، مثل دقيقة تتنفس، وليس لك من الشعور إلا لمعة تزول، وليس لك من الزمان إلا أن يسيل،

وليس لك من المكان إلا مقدار القبر! ولك من العجز ما لا يُحد، ومن الاحتياج ما لا يتناهى، ومن الفقر ما لا يُحصى، ومن الآمال ما لا غاية لها، وهكذا.. فمن كان بهذه الحالة من العجز، وفي هذه الدرجة من الحاجة، هل يتوكل على ما فى يده، ويعتمد على نفسه؟! أو يتوكل على الله الرحمن الرحيم، الذى من خزانين رحمته وصناديق نعمته: هذه الشمس، وهؤلاء الأشجار المملوءة من الأنوار والأثمار، ومن موازيب حوض فيضه: الماء والضياء. فيا نور النور يحق اسمك النور، أخرجنا من الظلمات إلى النور ﴿اللَّهُ وَلِي الَّذِينَ آمَنُوا بِرَحْمِهِ مِنَ الظَّالِمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ لَهُمُ الطَّاغُوتُ يُرْجَوْنَ مِنْهُمُ النُّورَ إِلَى الظَّالِمَاتِ﴾ (البقرة: ٢٥٧).

### قلب موازين الأمور

♦ إن فى النفس عقدة مغلقة مدهشة: تصوير الضد مولد للضد، وترى ما عليها كاتبها لها<sup>(١)</sup>.

فمثلاً: إن الشمس تصل يدها إليك، تسمح أو تضرب وجهك، ولا تصل يدك إليها، ولا يؤثر مزاجك فيها. فهى قريبة إليك، بعيدة منك. فكما أن جعل وجه البعيدة، دليلاً على عدم تأثيرها فيك، ووجه القريبة دليلاً على تأثرها منك، جهل.. كذلك نظر النفس -بمين الهوى والأثانية- إلى خالقها القريب إليها، البعيد منها سبب ضلالتها.

♦ واعلم أن النفس تنديم العقلة، يربط الدنيا بالآخرة، كأنها منتهاها، كلا بل معكوستها. فيتصور الآخرة - ولو مع الشك، تتخلص من دهشة فناء الدنيا وألم الزوال، ويسبب العقلة أو الشك، تريد الخلاص من كلفة العمل للآخرة، وتنتظر إلى الأسلاف الميتين، كأنهم أحياء غائبون، فلا تعتبر

(١) ص ٦٣٥ من المشوى (نيل القطرة).



بالموت<sup>(١)</sup>.

♦ وكثيراً ما يثبت عروق مطالبها الدنيوية، فى أرض الآخرة للتأييد بدسيئة:

إن تلك المطالب لها وجهان: وجه إلى الدنيا لاثبات له، بل هباء منثوراً. ووجه إلى الآخرة تتصل أساساته بأرضها فتدوم.. كالعلم مثلاً له وجه مظلم ووجه مضىء. فالنفس الشيطانة تريك المضىء وتبلعك المظلم، إذ النفس نعمة تنمر رأسها فى الغفلة، والشيطان سوفسطائى (ينكر كل شىء).. والهوى بيطاشى (أى يغير معانى الأشياء)<sup>(٢)</sup>.

♦ إن القلب ما خلق للاشتغال بأمور الدنيا قصداً، لأنه إذا تعلق بشىء تعلق بشدة، واهتم به اهتماماً عظيماً، ويتطلب فيه أبدية ودواماً، ويفنى فيه فناء تاماً.. لذلك فمن فى قلبه حياة، إذا توجه إلى الكائنات، يرى من عظام الأمور، ما لا يحيط به، ويعجز عن إدراكه، ويتحير فيه. ويرى من عجائب المخلوقات وغرائبها، ما لا يطيق مقاييس عقله وزنها، ويضيق ذهنه عن محاكمتها.

♦ اعلم أنك بسيئاتك، لا تضر الله شيئاً، إنما تضر نفسك. مثلاً ليس فى الواقع شريك لله، حتى تقويه باعتقادك، فتؤثر فى كمال ملكه تعالى، بل هو فى ذهنك وفى عالمك فقط، فتخرب بيتك على رأسك. فمن توكل على الله فهو حسبه.. فقل "حسبى الله ونعم الوكيل". وكفاك فخراً بلا نهاية - لا كفورك بكمال كبرائك - أن يكون لك وكيل قدیر على كل شىء، وذلك للأسباب الآتية:

أولاً: لأنه الكامل المطلق، والكمال محبوب لذاته، ويُقْدَى له الأرواح.

(١) ص ٣٠١ من المثنوى (نرة).

(٢) ص ٢٣٣ من المثنوى (حبة).

ثانياً: لأنه محبوب لذاته، وهو المحبوب الحقيقي، والمحبة تقتضى القداء.

ثالثاً: لأنه الموجود الواجب. ويقربه أنوار الوجود. ويبعده ظلمات العدمات، وألم اليم فى أفول آمال الروح الإنسانى.

رابعاً: لأنه الملجأ والمنجأ للروح، الذى ضاقت عليه الأكوان، وآلمته مزخرفات الدنيا، وعادته الكائنات، وانقض ظهره تحت الشفقة اليتيمة، والمرحمة المأتمية.

خامساً: لأنه الباقي الذى به البقاء، وبدونه الزوال، وكل العذاب فى الزوال. وبدونه يتراكم على الروح آلام بعدد الموجودات، وبه يتظاهر على المتوكل أنوار بعددها.

سادساً: لأنه المالك يحمل عنك ملكه الذى عندك، إذ لا تطيق حمله، فبترهم التملك تقع فى عذاب أليم اليم. فلبقائه ودوام إنعامه، لا تغتم بفناء ما فى يدك، كما لا تحزن الحبابات المتشمسة بالتحول والاحتلال، فلاظهار تجددات تجليات الشمس، يفدى الحباب صورته بكمال النشاط، بل يموت وهو يضحك. وكما لا تغتم الثمرات بفراق الشجرة، ولا النواة بانحلال الثمرة، ولا أنت بزوالها، إذ تقولون: فلتحيا الشجرة، إذ فى حياتها، موتنا حياة.. يا هذا أنت ثمرة إنعاماته، بل مجسم إنعاماته.

سابعاً: لأنه الغنى المغنى، ويده مقاليد كل شىء، إذا صرت عبداً خالصاً له، ثم نظرت إلى الكائنات تراها ملك مالك، وحشمته وحواشييه، فتنزه بها كأنها ملك لك، بل أعلى، بلا كلفة ولا ألم زوال.. إذ الخادم الخالص للملك، والفانى فى محبته، يقتخر بكل ما للملك.

ثامناً: لأنه رب الأنبياء والمرسلين، والأولياء والمتقين، وكلهم

مسهودون في رحمته. فعملك بسعادتهم يعطيك في شقاوتك  
سعادة ولذة، إن كنت ذا قلب.

فيا نفسى المسكينة: لم تتوهمين نفسك خارجة عن دائرة الأوامر الإلهية،  
حتى يلزم عليك مراعاة كل حى واحترامه، أو ظلم الكل بعدم الأهمية<sup>(١)</sup>. فهذا  
حمل ثقيل لا يطاق حمله، فحينئذ لابد أن تتركى الشرك، الذى هو أجنبي عن  
الفطرة، وتدخلى فى دائرة ملك الله، حتى تبتدى عن دائرة الشياطين، وتتجى  
من صفات النفس الأمارة، التى تصبح كالنعامة التى تظهر الوجه المضىء  
من أمور العالم، بأن له فوائد ستظهر فى الآخرة، وإن لم تظهر فى الدنيا،  
وذلك لتبلىع الإنسان الوجه المظلم منه. ويصدق عليه قول الحق جل شأنه:  
﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَكَاذِبٌ ۝٣٤﴾ (إبراهيم: ٣٤).

### ميل النفس للبقاء والدوام:

إن أشد ما تطلبه النفس الناطقة: البقاء والدوام. حتى لو لم تتخضع بتوهم  
الدوام، ما التذت بشئ.

فيا من ابتلى بحب هذه الحياة، حتى حسبت أن العلة الغائية فى الحياة  
وبقائها، وأن كل ما أودعته القدرة الأزلية، فى جوهر الإنسانية وذوى الحياة،  
من: الحمايات العجيبة، والتجهيزات الخارقة.. إنما أعطاها الفاطر الحكيم  
لحفظ هذه الحياة، السريعة الزوال، ولأجل البقاء.. كلا ثم كلا. إذ لو كان بقاء  
الحياة هو المقصود من كتاب الحياة، لصار أظهر وأبهر وأنور دلائل الحكمة  
والعناية والانتظام، بإجماع شهادة نظام الكائنات، أعجب وأغرب، وأنسب  
مثال للعبثية والإسراف، وعدم الانتظام وعدم الحكمة: بل يرجع إلى الحر من  
ثمرات الحياة وغاياتها، بمقدار درجة مالكية الحى للحياة، وتصرفه الحقيقى  
فيها. ثم سائر الثمرات والغايات، راجعة إلى المحيى ﷻ بالمظهرية لتجليات

أسمانه، وبإظهار ألوان وأنواع جلوات رحمته، في جنته في الحياة الأخروية، التي هي ثمرات بذور هذه الحياة الدنيوية<sup>(١)</sup>.

فيا أيها النفس طالبة الدوام: اشتملى على ذكر الدائم لتدومى، وكونى زجاجة لنوره لنلا تتطفئ، وصدفا لدره لتصطفى، وبدنا لنسيم ذكره لتحى، وتمسكى بالخيط النوراني، الذى هو شعاع من اسم من الأسماء الإلهية، لنلا تسقطى فى فضاء العدم. فالثمرة الغافلة، إذا لم تتوجه إلى ما تقوم به، وانجذبت إلى متهافتات الشرك وإغراءاته الزائفة، انقطعت وسقطت على رأسها.

فيا نفسى استندى على ما يقومك، ولا تشركى بالله ﴿إن الشرك لظلم عظيم﴾ (لقمان: ١٣).

فان ما أنعم الله به عليك من وجودك وتوابعه، ما هو إلا إياحة وليس بتمليك. فلك أن تتصرفى فيما أعطاك، كما يرضى من أعطى، لا كما ترضى أنت. كمن أضاف أحدا، ليس للضيف أن يسرف، أو يصرف، فيما لا إذن للمضيف فيه<sup>(٢)</sup>.

### نفس أمارة ثانية:

قبل أن نختتم جولتنا داخل النفس البشرية، لتحديد بعض معالمها، لنفهم بعمق عظمة الحلول القرآنية فى مواجهة مشكلات تلك النفس الإنسانية.. نعرض فى نهاية جولتنا، ذلك الاكتشاف اللامع للإمام النورسى، الذى يدل على شفافيته، وقدمه الراسخة فى الإحاطة بملامح النفس، فى جميع جوانبها.

(١) ص ١٩٣ من المثوى (حباب).

(٢) ص ٢٠٨ من المثوى (نيل الحباب).

يقول الإمام رحمه الله وأرضاه<sup>(١)</sup>:

رأيت -فى وقت ما - لدى عدد من الأولياء العظام- ممن نجوا من  
أوضاع نفوسهم الأمانة بالسوء، مجاهدات نفسية، وشكايات منها.. فكنت  
أحار فى الأمر كثيرا. ولكن بعد مدة طويلة، رأيت أن هناك نفسا أمانة  
معنوية -غير دسائس النفس الأمانة الحقيقية- هى أشد عصيانا من الأولى،  
وأكثر نفورا من الطاعة، وأكثر إدامة للأخلاق الذميمة، هى النفس الثانية.  
وهى مزيج من الهوس، والمشاعر والطباع، وهى موعلة فى الأعصاب  
والعروق، وهى الحصن الأخير، الذى تحتوى به النفس الأمانة. وهى التى  
تتولى القيام بوظيفة النفس الأمانة، السينة السابقة -التي تركت منها- فتجعل  
المجاهدة تستمر إلى نهاية العمر.

وأدركت حينها أن أولئك الأفاضل الميامين، ما كانوا يشكون من النفس  
الأمانة الحقيقية، بل من نفس أمانة مجازية. ثم شاهدت أن الإمام الربانى  
أحمد الفاروقى السرهندى أيضا، يخبر عن هذه النفس المجازية.

ولما كانت حواس هذه النفس الأمانة الثانية عديمة الشعور، عياء لا  
تبصر فلا تفهم أقوال العقل، ولا تدرك نصائح القلب، ولا تعير لها سمعا، كى  
تتصلح وتترك تقصيراتها.. لذا لا ترتدع عن السيئات إلا بلطمات التأديب  
وصفعاتها، وبالألام. أو بالتضحية التامة، بحيث يضحى المرء بمشاعره  
وحواسه كلها، للهدف الذى يصبو إليه، فيترك أنانيته كلها، بل كل ما يملكه  
لذلك الهدف.. وفى هذا العصر العجيب، تتلق النفسان الأمارتان -الحقيقية  
والمجازية- معا بتلقيبات رهيبية، حتى تدفعا الإنسان، ليدخل فى السيئات  
والآثام، طوعا وبرغبة منه، تلك السيئات التى ترتدع من شناعتها الكائنات.

(١) ص ٢١٠ من الملاحق (ملحق لسطموني).

## فكيف النجاة من هائين النفسين الأمارين بالسوء؟

يرد على هذا السؤال الإمام النورسى بقوله<sup>(١)</sup>: كما أن الحبة من بذور الحبوب، ونوى الثمرات، إذا ثقيت فى قلبها، لا تتكبر بالتثبت. كذلك حبة "أنا" إذا ثقيت بشعاع ذكر: الله.. الله.. لا تتعاطم تلك الأنانية، متفرعة بالانتعاش ومتفرعة بالغفلة، ومستحصنة ومستعدة بأثار النوع، ومبارزة بالمصيان لجبار السماوات والأرض. والأولياء موقفون لفتح حبة القلب، وكشف طريق قصير، يتقرب جبل "أنا" وكسر رأس "النفس" بمتقاب الذكر الخفى. كذلك بالذكر الجهرى، تخرب طاعوت الطبيعة أو تمزق.

فالذكر من شأنه أن يكون من الشعائر<sup>(٢)</sup>، والشعائر أرفع من أن تنالها أيدى الرياء. وفى الذاكر لطائف مختلفة فى الاستفاضة، بعضها يتوقف على شعور العقل والقلب، والبعض الآخر لا شعورى تحصل الاستفادة منه، من حيث لا يشعر الإنسان. فالذكر مع الغفلة أيضا، لا يخلو من الإفاضة.

وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿فَادْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُوا﴾

(البقرة: ١٥٢).

وبعد استعراض تلك الجولة السريعة، داخل النفس البشرية، ننتقل إلى الشق الأول من بغيتنا بهذا البحث، وهو التعرف على بعض الحلول القرآنية، فى مواجهة مشكلات الإنسان النفسية، معترفين أن كل دورنا هو: التقاط بعض اللآلئ من كنوز القرآن الكريم، التى اغترف منها الإمام النورسى، ببصيرته النفاذة، وسبقه الذى لا يبارى فى عالم الحقيقة.. داعين الله من أعماق قلوبنا أن يكون بحثنا هذا فاتحة خير للبشرية، ولبنية فى بناء البحث العلمى لتحقيق الأمن النفسى للإنسانية.

(١) ص ١٩٢ من المثوى (جباب).

(٢) ص ١٧٩ من المثوى (جباب).

## كيف عالج القرآن مشكلات الإنسان النفسية؟

نظراً لأن النفس البشرية طلسم عجيب، ولغز كبير، كما قال الإمام النورسى، فإنها تحوى من المشاعر والانفعالات، ما لا يقدر على مواجهتها إلا القرآن، الذى يحوى من العلاجات النورانية ما تعجز عنه كل القدرات الطبية، المختصة بعلم النفس.

ونحن أمام هذا الخضم الهائل، من الانفعالات النفسية، وأمام تلك الإشعاعات المبهرة، من الآيات القرآنية، التى فيها شفاء لما فى الصدور، واطمئنان القلوب.. لا يمكننا أن نوفى الموضوع حقه، من جميع جوانبه، إنما هى أمثلة ونماذج، تصلح كمؤشر، لمن يريد مزيداً من الفوص فى أعماق الحقيقة، لتحقيق مراحل أعمق وأرسخ من اليقين، فى معراجه الروحى. وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالَمُونَ﴾ (العنكبوت: ٤٣).

ومن منطلق قدراتنا المحدودة، وعجزنا الذى لا يوصف، نقدم بعض الأمثلة لمشكلات الإنسان النفسية، فى كل زمان ومكان، وكيف قدم لها القرآن العلاج، وخاصة إذا كان هذا الإنسان ممن كان له قلب حى بنور الإيمان، أو ألقى السمع وهو شهيد:

### المشكلة النفسية الأولى

#### الرعب من مواجهة الموت وفراق الدنيا والأحبة

إن الإنسان بما أودع الله فيه من ماهية جامعة، يرتبط مع أغلب الموجودات بأواصر ووشائج شتى.. ففى تلك الماهية الجامعة، من الاستعداد

غير المحدود للمحبة، ما يجعله يكن حبا عميقا، تجاه الموجودات عامة، فيحب الدنيا العظيمة، كما يحب بيته، ويحب الجنة الخالدة، كما يحب بيته<sup>(١)</sup>.. بينما تلك الموجودات التي وجه الإنسان حبه نحوها لا تدوم، بل لا تلبث أن تزول، لذا يذوق الإنسان دائما عذاب ألم الفراق للمحبات الفانية.

كما أنه في فطرة الإنسان عشق شديد نحو البقاء، حتى أنه يتوهم نوعا من البقاء في كل ما يحبه، بل لا يحب شيئا إلا بعد ترومه البقاء فيه، ولكن حالما يتفكر في زواله أو يشاهد فناءه، يطلق عليه الزفريات والحسرات والآهات من الأعماق.

وهكذا فإن الرعب من مواجهة الموت، وفراق الدنيا والأحبة، ينشأ من خصائص نفسية الإنسان وهي: الاستعداد غير المحدود للمحبة، وعشق البقاء.

### تكييف خالق القرآن أولئك (المرض النفسي للإنسان؟)

استلزمت حكمة الحكيم الخبير، أن يكون ذلك العلاج شاملاً عدة اتجاهات:

الاتجاه الأول: تجريد القلب مما سوى الله تعالى، وتوجيه استعداد المحبة في الإنسان، إلى من له جمال خالد مطلق، وقطع العلاقات مع الموجودات الفانية الزائلة، حتى لا يذوق الإنسان وبال أمره، بآلام الفراق، وما يتبعه من جراحات وآلام.

فقال المولى ﷺ بصورة قاطعة، تدعو إلى قطع الوشائج التي تربط القلب بالموجودات، وتجعله يتعلق بها: ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَ لَهُ الْحُكْمُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (القصر: ٨٨)، وهذا يجعل الإنسان المؤمن الذي يعي هذه الحقيقة جيداً أن يقول: لا باقى بقاء حقيقياً إلا أنت يا إلهي. فما سواك فان زائل، والزائل



غير جذير بالمحبة الباقية، ولا العشق الدائم، ولا بأن يشد معه أواصر قلب، خلق لصلاً للأبد والخلود. وحيث أن الموجودات فانية، وستركنى ذاهبة إلى شأنها، فسأتركها أنا قبل أن تتركنى، بترديدي: "يا باقى أنت الباقي"، أى: أؤمن وأعتقد يقيناً أنه لا باقى إلا أنت يا إلهى، وبقاء الموجودات موكل بابقائك إياها، فلا يوجه لها المحبة إذن، إلا من خلال نور محبتك، وضمن مرضاتك، وإلا فإنها غير جديرة، بربط القلب معها.

وهكذا فمن يتجرع آلام الفراق، يكون نتيجة تقصيره هو، حيث وجه استعداد المحبة، الذى خلقه الله فيه، إلى موجودات فانية، تعتبر ظلال باهتة للحسن والإحسان والكمال الإلهى، وكان الأولى أن يوجه ذلك الحب، إلى الله سبحانه الباقي دون سواه.

**الاتجاه الثمانى:** استجاب الباقي ذو الجلال، للرجبة الملحة للبقاء، المغروزة فى فطرة الإنسان، والدعاء الشامل الذى يسأله بشدة للخلود... فخلق سبحانه عالماً باقياً خالداً.. لهذا الإنسان الفانى الزائل، وأخبره بذلك فى كتابه الكريم. فقال جل شأنه: ﴿لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً﴾ (البقرة: ١١٩) .. ﴿ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود﴾ (ق: ٣٤).

وهكذا فإن من يريد تحويل عمره القصير الفانى، إلى عمر باق طويل مزيد، مثمر بالمغانم والمنافع، فعليه أن يصرف عمره فى سبيل الباقي، لأن أيما شىء يتوجه إلى الباقي، ينال تجلياً من تجلياته الباقية.

وبناء على ذلك فإن عمر الإنسان الفانى، يتضمن عمراً باقياً، من حيث حياته القلبية والروحية، اللتين تحييان بالمعرفة الإلهية، والمحبة الربانية، والعبودية السبحانية، والمرضىات الرحمانية، بل ينتج هذا العمر الباقي الخالد، فى دار الخلود والبقاء، فيكون هذا العمر الفانى، بمثابة عمر أبدى.

فعلى الإنسان الذى يطلب بالحاح عمراً طويلاً، وهو مشتاق للبقاء، أن يعمل لله، ويلتقى لوجه الله، ويسعى لأجل الله.. فكل ثانية من هذا الوصال،

تعتبر كنافذة مطلة على حياة دائمة باقية.

الاتجاه الثالث: تحرير الإنسان من الخوف من الموت، وبيان أنه ليس انحلال وعدم وتفسخ، وانطفاء لنور الحياة، وهادم للذات، كما يدعى أهل الغفلة والضلالة، بل يبين القرآن أن الموت مخلوق كالحياة، وأنه نعمة إلهية. فيقول المولى (عليه السلام): ﴿الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً﴾ (الملك: ٢).

ويقوم الإمام النورسي بإزالة ما علق في الأذهان، من لبس تجاه الموت، وبيان بعض مقاصد القرآن تجاهه، فيقول رحمه (عليه السلام):

بالنسبة لكون الموت مخلوقاً: فقد وضح لنا أن الموت في حقيقته هو: تسريح وإنهاء لوظيفة الحياة الدنيا، وهو تبديل مكان وتحويل وجود، وهو دعوة إلى الحياة الباقية الخالدة ومقدمة لها؛ إذ كما أن مجيء الحياة إلى الدنيا، هو بخلق وتبدير إلهي، كذلك ذهابها من الدنيا، هو أيضاً بخلق وتبدير وحكمة وتبدير إلهي؛ لأن موت أبسط الأحياء - وهو النبات - يُظهر لنا نظاماً دقيقاً وإبداعاً للخلق، ما هو أعظم من الحياة نفسها وأنظم منها.. فموت الثمار والبذور والحبوب، الذي يبدو ظاهراً تفسخاً وتحللاً، هو في الحقيقة عبارة عن عجن لتفاعلات كيميائية متسلسلة في غاية الانتظام، وامتزاج لمقادير العناصر في غاية الدقة والميزان، وتركيب وتشكل للذرات بعضها ببعض، في غاية الحكمة والبصيرة، بحيث أن هذا الموت الذي لا يرى، وفيه هذا النظام الحكيم والدقة الرائعة، هو الذي يظهر بشكل حياة نامية، للسنبيل ولنبات الباسق المثمر. وهذا يعني أن موت البذرة، هو مبدأ حياة النبات الجديدة، أزهاراً وثماراً.. بل هو بمثابة عين حياته الجديدة؛ فهذا الموت إذن مخلوق منتظم كالحياة..

وكذلك فإن ما يحدث في معدة الإنسان، من موت لثمرات حية، أو غذاء حيواني، هو في حقيقته بداية ومنتشاً لصعود ذلك الغذاء، في أجزاء الحياة

(١) ص ٨ من المكنونات (المكتوب الأول).

الإنسانية الراقية. فذلك الموت إذن مخلوق أكثر انتظاماً من حياة تلك الأغذية. فلئن كان موت النبات -وهو فى أدنى طبقات الحياة- مخلوقاً منتظماً بحكمة، فكيف بالموت الذى يصيب الإنسان، وهو فى أرقى طبقات الحياة؟ فلا شك أن موته هذا، سيثمر حياة دائمة فى عالم البرزخ، تماماً كالبذرة الموضوعة تحت التراب، والتى تصبح بموتها، نباتاً رائعاً فى الجمال والحكمة، فى (عالم الهواء).

(أما كيف يكون الموت نعمة؟)

فالجواب: سنذكر أربعة وجوه فقط، من أوجه النعمة والامتنان الكثيرة للموت:

أولها: الموت إنقاذ للإنسان من أعباء وظائف الحياة الدنيا، ومن تكاليف المعيشة المثقلة. وهو باب وصال فى الوقت نفسه، مع تسعة وتسعين من الأحبة الأعزاء فى عالم البرزخ، فهو إذن نعمة عظيمة!

ثانيها: أنه خروج من قضبان سجن الدنيا المظلم الضيق المضطرب، ودخول فى رعاية المحبوب الباقي، وفى كنف رحمته الواسعة، وهو تنعم بحياة فسيحة خالدة مستتيرة، لا يزعجها خوف، ولا يكدرها حزن ولا هم.

ثالثها: أن الشيخوخة وأمثالها، من الأسباب الداعية لجعل الحياة صعبة ومرهقة، تبين مدى كون الموت نعمة، تفوق نعمة الحياة. فلو تصورت أن أجدادك، مع ما هم عليه من أحوال مؤلمة، قابعون أمامك حالياً مع والديك، اللذين بلغا أرذل العمر، فلهتم مدى كون الحياة نعمة، والموت نعمة. بل يمكن إدراك مدى الرحمة فى الموت، ومدى الصعوبة فى إدامة الحياة أيضاً، بالتأمل فى تلك الحشرات الجميلة، العاشقة للأزهار اللطيفة، عند اشتداد وطأة البرد القارس فى الشتاء عليها.

رابعها: كما أن النوم راحة للإنسان ورحمة، ولاسيما للمبتلين والمرضى

والجرحى، كذلك الموت -الذى هو أخو النوم- رحمة ونعمة عظمى، للمبتلين ببلايا يائسة، قد تدفعهم إلى الانتحار.

أما أهل الضلال، فالموت لهم كالحياة نعمة عظمى، وعذاب فى عذاب، مصداقاً لقول الحق جل شأنه: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْرَهُوا السِّنِينَ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءَ مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (الباقية: ٣١).

وبذلك نكون قد عرضنا مؤشراً تقريبياً، لكيفية معالجة القرآن لمشكلة من مشكلات الإنسان النفسية وهى الرعب من مواجهة الموت وفراق الدنيا والأحبة.. وننتقل إلى مشكلة أخرى.

## المشكلة النفسية الثانية

### الإحساس بالضياع والعدم والعبث من الوجود

إن تلك المشكلة تتشأ من البعد عن الله، فمادام الله موجوداً، وعلمه يحيط بكل شيء، فإن عالم المؤمن تظله الطمأنينة والأمن والسكينة، بينما دنيا الكفار زخرة بالعدم والفراق والانعدام، وملينة بالعبث والفناء.. فالإيمان مثلاً ينقذ الإنسان من الإعدام الأبدى أثناء الموت، كما وضحنا فى النقطة السابقة، فهو ينقذ دنيا كل شخص أيضاً من ظلمات العدم والانعدام والعبث<sup>(١)</sup>.. بينما الكفر، ولاسيما الكفر المطلق. فإنه يعدم ذلك الإنسان، ويعدم دنياه الخاصة به بالموت. ويلقيه فى ظلمات جهنم معنوية، محولاً لذائذ حياته آلاماً وغصصاً.

ومما يوضح هذه الحقيقة، ما يدور على الألسنة من قول مشهور: "من كان له الله، كان له كل شيء، ومن لم يكن له الله، لم يكن له شيء".

(١) ص ٥٤٠ من الكلمات (الذيل الثانى من الكلمة الخامسة والعشرين).

كيف يضاعف (البحر عن) (لله) (حساس) (الإنسان) بالضياح؟

يجيب على هذا السؤال الإمام النورسى، مستمداً تلك الإجابة من أسرار قول الله ﷻ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَن تَقْوِيمٍ﴾ ثم ردها، أسفل سافلين ﴿إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ﴾ (التين: ٤-٦).

فيقول رحمه (١): إن طريق الشرك والضلالة، والسفاهة والفسوق، يهوى بالإنسان إلى منتهى السقوط، وإلى أسفل سافلين، ويلقى على كاهله الضعيف العاجز، في غمرة آلام غير محدودة، عينا ثقيلاً لا نهاية لثقله.. ذلك لأن الإنسان إن لم يعرف الله ﷻ، وإن لم يتوكل عليه، يكون بمثابة حيوان فان، يتألم دوماً ويحزن باستمرار، ويتقلب في عجز وضعف لا نهاية لهما، ويتلوى في حاجة وفقر لا نهاية لهما، ويتعرض لمصائب لا حد لها، ويتجرع آلام الفراق، من الموجودات التي استهواها، ونسج بينه وبينها خيوط العلاقات، فيقاسى ومازال يقاسى، حتى يغادر ما بقى من أحيائه نهاية المطاف، ويفارقهم جزعاً وحيداً غريباً، إلى ظلمات القبر.

وبينما يقاسى هذا الإنسان ما يقاسى من وضعه، إذا بأحوال الدنيا التي يتعلق بها ترهقه دوماً، وإذا بأوضاع بنى الإنسان الذى يرتبط بهم، تنهكه باستمرار، ذلك لظنه أن هذه الأحداث والوقائع ناشئة من لعب الطبيعة وعبث المصادفة، وليست من تصرف واحد أحد حكيم عليم، ولا من تقدير قادر رحيم كريم، فيعانى مع آلامه هو، آلام الناس كذلك، فتصبح الزلازل والطاعون والطوفان، والقحط والغلاء والفناء والزوال، وما شابهها مصائب قاتمة، وبلايا مزعجة معذبة.

فهذا الإنسان الذى اختار بنفسه هذا الوضع المفجع، لا يثير إشفاقاً عليه، ولا رثاء على حاله.. فهو يتوهم بسكر الكفر، وجنون الضلالة، الناشئين من سوء اختياره، أن الدنيا التي هى مضيف الصانع الحكيم، لعبة المصادفة

(١) ص ٧٥٥ : ٧٥٧ من الكلمات (المبحث الثانى من الكلمة الثانية والثلاثين).

العمياء، وألمعية الطبيعة الصماء.. ويتصور تجديد المصنوعات، لتجليات  
الأسماء الحسنى، وعبورها إلى عالم الغيب مع تيار الزمن، بعد أن أنهت  
مهامها، واستنفدت أغراضها، كأنها تصب في بحر العدم، ووادى الانعدام،  
وتغيب في شواطئ الفناء.. ويتخيل أصوات التسبيح والتحميد، التي تملأ  
الأكوان والعوالم، أنينا ونواحاً، يطلقه الفنانون في فراقهم الأبدى.. وبحسب  
صحائف هذه الموجودات التي هي رسائل صمدانية رائعة، خليطاً لا معنى له  
ولا مغزى.. ويخال باب القبر الذي يفتح الطريق إلى عالم الرحمة الفسيح،  
نفقاً يؤدي إلى ظلمات العدم.. ويتصور الأجل الذي هو دعوة الوصال واللقاء  
بالأحباب الحقيقيين، هو أوان فراق الأحبة جميعهم.

نعم! إن الذي يعيش في دوامة هذه التصورات والأوهام، يلقي بنفسه في  
أتون عذاب دنيوي أليم، فضلاً عن أنه لا يكون أهلاً لرحمة ولا لرأفة،  
يستحق عذاباً شديداً، لتحقيقه الموجودات - باتهامها بالعبثية، وتزييفه الأسماء  
الحسنى بإنكار تجلياتها، وإنكاره الرسائل الربانية، برده شهاداتها على  
الوحدانية.

فيا أيها الضالون الغافلون: إن ما أودع في فطرتكم من استعداد المحبة  
والمعرفة، ينبغي أن تتوجه إلى صفاته الجليلة وأسمائه الحسنى، ولكنكم قد  
بذلتموها -بدلاً من غير مشروع- لأنفسكم وللدنيا، فتعانون مستحقين عقابها،  
وذلك بسر القاعدة: "إن نتيجة محبة غير مشروعة، مقاساة عذاب أليم بلا  
رحمة". لأنكم وهبتم أنفسكم المحبة التي تخص الله ﷻ، فتعانون بلايا  
محبوبتكم التي لا تعد، إذ لم تمنحوها راحتها الحقيقية.. وكذا لا تسلمون  
أمرها بالتوكل إلى المحبوب الحق، وهو الله التقدير المطلق، فتقاسون الألم  
دائماً.

ألا ما أكثف حجاب السفاهة والسكر، الذي يخدر الشعور والإحساس،  
وتبا لعقل أولئك الضالين..

(العلاج) (القرآني) لمشكلة (الضياح) (الإنساني) <sup>(١)</sup>:

إن أحوال الدنيا المضطربة، التي لا قرار فيها ولا ثبات، وكلها تقلبات، تلح على فكر الإنسان، بهذا السؤال:

"إن جميع ما نملك لا يستقر ولا يبقى في أيدينا، بل يفنى ويغيب عنا، أليس هناك من علاج لهذا؟ ألا يمكن أن يحل البقاء بهذا الفناء؟"

وبينما الإنسان غارق في هذا التفكير، إذا به يسمع صدى القرآن السماوي، يدوي في الآفاق، ويقول له: نعم إن هناك علاجاً لهذا الداء، يتمثل في ذلك الدواء: ﴿إِنْ فَلَهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ﴾ (التوبة: ١١).

فالعلاج هو: بيع الأمانة إلى مالكها الحقيقي.. وفي هذا البيع خمس درجات من الربح، في صفقة واحدة:

الربح الأول: الإنسان الفاني يجد البقاء، لأن العمر الزائل الذي يوهب للحى القيوم، ويبدل في سبيله سبحانه، ينقلب عمراً أبدياً باقياً.

الربح الثاني: الثمن هو الجنة.

الربح الثالث: يرتفع ثمن كل عضو وحاسة، ويغلو من الواحدة إلى الألف.

فمثلاً: العقل عضو وآلة: إن لم يستعمله الإنسان في سبيل الله، جعله في سبيل الهوى والنفس، ويتحول إلى عضو مشنوم مزعج، إذ يحمله آلام الماضي الحزينة، وأهوال المستقبل المخيفة، فيحاول أن يهرب من واقع حياته، وينغمس في اللهو أو السكر، إنقاذاً لنفسه من إزعاجات عقله.. ولكن إذا بيع العقل إلى الله، واستعمل في سبيله ولأجله، فإنه يكون مفتاحاً رائعاً، بحيث يفتح ما لا يعد من خزائن الرحمة الإلهية، وكنوز الحكمة الربانية: فأينما ينظر صاحبه، وكيفما يفكر، يرى الحكمة الإلهية في كل شيء، ويشاهد

(١) ص ٢١ : ٢٥ من الكلمات (الكلمة السادسة).

الرحمة الإلهية متجلية على الوجود كله، فيرقى العقل بهذا إلى مرتبة مرشد رباني، يهيئ صاحبه للسعادة الخالدة. ويمكن قياس بقية الأعضاء والحواس على هذا.. وبعدها يفهم كيف أن المؤمن يكسب حقا خاصة تليق بالجنة.

الريح الرابع: أن الإنسان ضعيف بينما مصائبه كثيرة، وهو فقير. ولكن حاجته في ازدياد، وعاجز إلا أن تكاليف عيشه مرمقة، فإن لم يتوكل هذا الإنسان على العلى التقدير، ولم يستند إليه، فسيظل يقاسى في وجدانه آلاما دائمة، وتخلفه حسراته وكبحه للعقيم.

الريح الخامس: أنه من المتفق عليه إجماعاً، بين أهل الاختصاص والشهود والذوق والكشف أن العبادات والأذكار والتسبيحات التي تقوم بها الأعضاء، عندما تعمل ضمن مرضاته سبحانه، تتحول إلى ثمار طيبة لذيدة من ثمار الجنة، وتقدم إلى الإنسان في وقت يكون في أمس الحاجة إليها..

وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿وَمَنْ يَسْلَمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسَنٌ نَدَّ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى﴾ (لقمان: ٢٣).

وهنا نتساءل: هل يقتصر القرآن على هذا المحور في العلاج؟

حاشا لله أن يعالج مشكلة ضخمة كهذه، تهدد كيان الإنسان وتكاد تقضى عليه، في اتجاه واحد فقط. بل شمل العلاج عدة محاور منها:

♦ بيان أهمية قيمة حياة الإنسان وأنه لم يخلق عبثاً<sup>(١)</sup> :

لقد حفلت آيات الكتاب الكريم، ببيان أهمية الإنسان، حيث خلقه الله في أحسن تقويم، حتى أصبح مرآة جامعة لأسماؤه الحسنى، وليكون أجمل معجزات القدرة الإلهية من كنوز. ووهب له استعداداً فطرياً سامياً، يمكنه من حمل الأمانة الكبرى، التي أبت السماوات والأرض والجبال أن يحملنها، أي

(١) ص ٩٤ من الكلمات (الحقيقة الحادية عشرة من الكلمة العاشرة).



خلقه ليعرف صفات خالقه سبحانه الشاملة المحيطة، وشنونه الكالية، وتجلياته المطلقة، بموازيفه الجزئية، وبمهاراته الضنيّة.

إن تلك الآيات تحقق في مضمونها غايات كثيرة، ما يخصنا هنا: أنها تحمي الإنسان من الضياع والعدم والعبث، ببيان أهميته في الحياة، وبعث الثقة في نفسه لاعتزازه بإيمانه، وبث أهداف سامية في حياته، تجعل خطواته ثابتة في الحياة، لأنه يستند إلى نقطة ارتكاز عظيمة، تحدد الهدف والغاية والمنتهى لأنه يعمى بيقين قول الحق ﷻ: ﴿الْمُحْسِنِينَ إِنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ مِنَّا وَأَنْتُمْ إِلَيْنَا نَرْجِعُونَ﴾ (المؤمنون: ١١٥).

#### • بيان أنه لا عبثية ولا إسراف في خلق الموجودات،

احتشد القرآن الكريم بالآيات الدالة على عظمة الله وقدرته في خلق الكون. وحاشا لله أن يخلق شيئاً عبثاً فهو القائل ﷻ: ﴿وَمَا شَيْءٌ مِنْهُ بِغَدَارٍ﴾ (الروم: ٨).

ويخاطب الإمام النورسي من توهم الوجود عبثاً قائلاً<sup>(١)</sup>: يا من ابتلى بحب هذه الحياة، حتى حسبت أن العلة الغائية في الحياة وبقائها، وأن كل ما أودعته القدرة الأثرية، في جوهر الإنسانية، وذوى الحياة من الجهايزات العجيبة والتجهيزات الخارقة، إنما أعطاها الفاطر الحكيم، لحفظ هذه الحياة السريعة الزوال ولأجل البقاء.. كلا ثم كلا. إذ لو كان بقاء الحياة هو المقصود من كتاب الحياة، لصار أظهر وأبهر وأنور دلائل الحكمة والعناية والانتظام، مثال العبثية والإسراف. بل يرجع إلى الحى من ثمرات الحياة وغاياتها بمقدار درجة مالكية الحى للحياة، وتصرفه الحقيقي فيها.. أما سائر الثمرات والغايات، فراجعة إلى المحيى ﷻ بالمظهرية لتجليات أسمائه، وبإظهار ألوان وأنواع جلوات رحمته، في جنته في الحياة الأخروية، التي

(١) ص ١٩٣ من المثنوى العربى النورى (حباب).

هي ثمرات بذور هذه الحياة الدنيوية.

### ♦ ربط الإنسان بصانعه الجليل (١) :

إن الإيمان يربط الإنسان بصانعه الجليل، ويؤكد القرآن على تلك الوثائق الشديدة، فالإيمان إنما هو انتساب. لذا يكتسب الإنسان بالإيمان قيمة سامية، من حيث تجلى الصنعة الإلهية فيه، وظهور آيات نقوش الأسماء الربانية على صفحة وجوده. أما الكفر فيقطع تلك النسبة وذلك الانتساب، وتغشى ظلمته الصنعة الربانية وتطمس على معالمها، فتتقص قيمة الإنسان، حيث تنحصر في مادته فحسب. وقيمة المادة لا يُعتد بها، فهي في حكم المعدوم، لكونها فانية زائلة، وحياتها حياة حيوانية مؤقتة. وهكذا نجد الكون كله، يردد سنة الله التي لا تتبدل ولا تتغير: ﴿لِلَّهِ وَلِيَ الَّذِينَ آمَنُوا بِفِرْعَوْنَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ (البقرة: ٢٥٧).

### ♦ مد الإنسان بالقوة بدعونه، إلى التوكل على الله:

إن من الأسباب القوية لخروج الإنسان من حالة الضياع والعدم والعبث، هو التوكل على الله، حيث حفلت آيات القرآن الكريم بالدعوة إلى ذلك. ومنها: ﴿وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ﴾ (الطلاق: ٣)، ويشرح الإمام النورسي ذلك بقوله<sup>(٢)</sup>: كما أن الإيمان نور فهو قوة أيضاً. فالإنسان الذي يظفر بالإيمان الحقيقي، يستطيع أن يتحدى الكائنات، ويتخلص من ضيق الحوادث، مستنداً إلى قوة إيمانه، فيبحر متفجعاً على سفينة الحياة، في خضم أمواج الأحداث العاتية، بكمال الأمان والسلام قائلاً: توكلت على الله.. ويسلم أعباءه الثقيلة، أمانة إلى يد القدرة، للتقدير المطلق، ويقطع بذلك سبيل الدنيا، مطمئن البال في سهولة وراحة، حتى يصل إلى البرزخ ويستريح، ومن ثم يستطيع أن يرتفع

(١) ص ٣٤٨ من المثنوى (حبة).

(٢) ص ٣٥٢ من الكلمات (الكلمة الثالثة والعشرون).

طائراً إلى الجنة، للدخول إلى السعادة الأبدية.

أما إذا ترك الإنسان التوكل، فلا يستطيع التحليق والطيران إلى الجنة فحسب، بل ستجذبه تلك الأتقال إلى أسفل سافلين. فالإيمان إذن يقتضى التوحيد، والتوحيد يقود إلى التسليم، والتسليم يحقق التوكل، والتوكل يسهل الطريق إلى سعادة الدارين.

ولا تظن أن التوكل هو رفض الأسباب وردها كلية، وإنما هو عبارة عن العلم بأن الأسباب هي حجب بيد القدرة الإلهية، ينبغي رعايتها ومدارأتها. أما التشبث بها أو الأخذ بها، فهو نوع من الدعاء الفعلى. فطلب المسببات إذن وترقب النتائج، لا يكون إلا من الحق <sup>عز وجل</sup>، وأن المنة والحمد والثناء، لا ترجع إلا إليه وحده..

#### • فتح باب الدعاء أمام الإنسان (١)

إن فتح باب الدعاء أمام الإنسان، من أجل النعم الإلهية، حيث تجعله وسيلة قاطعة، ووساطة بين المؤمن وربّه، بما يتفق مع الفطرة الإنسانية، التي تتلهف إليه بشدة وشوق، حيث الدعاء يخفف وطأة المشاكل على الإنسان، وتجعله إنساناً حقاً، بل سلطاناً، بينما الكافر المحروم من الدعاء، يصبح حيواناً مفترساً في غاية العجز. ولعل البعض يتساءل: إننا كثيراً ما ندعو الله فلا يستجاب لنا، رغم أن الآية عامة تصرح بأن كل دعاء مستجاب، وذلك في قوله تعالى: ﴿ادعوني استجب لكم﴾ (غافر: ٦٠).

ويجب على ذلك الإمام النورسي بقوله: إن استجابة الدعاء شيء، وقبوله شيء آخر، فكل دعاء مستجاب، إلا أن قبوله وتنفيذ المطلوب نفسه، منوط بحكمة الله سبحانه.. فمثلاً: يستصرخ طفل عليل الطبيب قائلاً: "اعطني هذا الدواء". فالطبيب حينذاك إما أن يعطيه الدواء نفسه، أو يعطيه دواء أكثر نفعاً

وأفضل له، أو يمنع عنه العلاج نهائياً. وذلك حسبما تقتضيه الحكمة والمصلحة.

وكذلك الحق تبارك وتعالى ﴿قوله المثل الأعلى﴾: فلأنه حكيم مطلق، ورفيق حسيب في كل آن، فهو سبحانه يستجيب دعاء العبد.. وباستجابته يزيل وحشته القاتمة، وغريته الرهيبة، مبدلاً إياها أملاً وأنساً واطمئناناً. وهو سبحانه إما أن يقبل مطلب العبد، ويستجيب له مباشرة، بالدعاء نفسه، أو يمنحه أفضل منه، أو يرده، وذلك حسب اقتضاء الحكمة الربانية، لا حسب أهواء العبد المتحكمة، وأمانيه الفاسدة.

وفي ختام الكلام عن أهمية الدعاء، يتوجه الإمام النورسي بنصيحة إلى الإنسان العاجز الفقير: ألا يتخلى عن مفتاح خزينة الرحمة الواسعة، ومصدر القوة المتينة، ألا وهو للدعاء. فيجب أن يتشبث به ليرتقى إلى أعلى على الإنسانية، ويتخلص من الأعباء النفسية.

وننتقل إلى مشكلة أخرى من مشكلات الإنسان النفسية، محاولين التعرف على كيفية علاجها، من أدوية الحكمة الربانية، المتمثلة في الآيات القرآنية.

## المشكلة النفسية الثالثة

### الشعور بالاغتراب في مواجهة الكون

قد يظن البعض أن هذه المشكلة تماثل المشكلة السابقة، ويتساءل: لماذا أفردنا لها عنواناً خاصاً؟

والحق أن هذه المشكلة قد تشابه سابقتها في بعض جوانبها، ولكنها تختلف عنها اختلافاً جذرياً: فالسابقة لا تجابه غالباً إلا الكفار، أو من هو على شفا حفرة من الكفر.. أما هذه فقد تواجه كلا من المسلم والكافر بدرجات

متفاوتة.

وقد اهتم الإمام النورسي اهتماماً كبيراً بعلاج هذه المشكلة، من وحى آيات القرآن الكريم، في مواطن عديدة من رسائل النور، نتخير منها عدة نقاط، تكون مؤشراً لتوضيح الهدف من بحثنا<sup>(١)</sup>:

يقول الإمام النورسي مخاطباً الإنسان في كل زمان ومكان<sup>(٢)</sup>:

- ♦ إن كنت تريد أن تعرف أئمن مفتاحين، يحلان لروح البشر طلسم الكون ولغزه، ويفتحان أمامها باب السعادة والهناء فهما: الإيمان بالله واليوم الآخر: ﴿ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر...﴾ (البقرة: ١٧٧).
  - ♦ وأن أنفع علاجين لذلك هما: توكل الإنسان على خالقه صابراً، والرجاء من رزاقه شاكراً: ﴿أولئك يرجون رحمة الله﴾ (البقرة: ٣١٨).
  - ♦ وأن الإنصات إلى القرآن الكريم، والانتقاد لحكمه، وأداء الصلوات، وترك الكبائر، أغلى زاد للأخرة، وأسطع نور للقبر، وأيسر تذكرة مرور في رحلة الخلود، وأنه لولا الدين، لتحولت الدنيا إلى سجن رهيب: ﴿إن الدين عند الله الإسلام﴾ (آل عمران: ١٩).
- ونأتى إلى تفصيل تلك النقاط الثلاث، لبيان كيف عالج القرآن إحساس الإنسان بالاغتراب في مواجهة الكون:
- ♦ بالنسبة للنقطة الأولى وهي: أن الإيمان بالله واليوم الآخر، يحلان لروح البشر، طلسم الكون ولغزه: إن الإيمان بالله واليوم الآخر: يحفز الإنسان إلى رؤية الجدة بتجدد كل شيء، بل يكون مبعث التأمل في ألوان مختلفة متنوعة، وأنواع متباينة لمعجزات إبداع الخالق ذي الجلال،

(١) وعلى من يريد التوسع في تلك النقطة أو في غيرها أن يرجع إلى النبوع الأصلى الذى

استقىنا منه البحث وهو رسائل النور القيمة. جازى الله عنا الإمام النورسى خير الجزاء.

(٢) ص ٢٦ : ٣٧ من الكلمات (الكلمة السابعة).

وخوارق قدرته وتجليات رحمته سبحانه، ومشاهدتها باستمتاع وبهجة كاملين. بمثل ما يصفى تبدل المرايا العاكسة لألوان نور الشمس، وتغير الصور في شاشة السينما، من جمال وروعة، إلى تكون المناظر الجذابة وتشكلها.

وهكذا بالنسبة للإنسان المؤمن، عندما ينظر إلى الكون، يردد بلسان الحال والمقال<sup>(١)</sup>: ﴿الله نور السموات والأرض﴾ (النور: ٣٥)، فتصطبغ الكائنات في نظره بالنور الإلهي، ويتيقن بأن كل حادثة من حوادث الكون - كالأعاصير والزلازل والطاعون وأمثالها - إنما هي مسخرات موظفات مأمورات.. ويرى أن عواصف الربيع والمطر، وأمثالها من الحوادث، التي تبدو حزينة سمة، ما هي في الحقيقة والمعنى، إلا مدار الحكم الطيفة، حتى إنه يرى الموت مقدمة لحياة أبدية، ويرى القبر باب سعادة خالدة.. وبالقياس على هذا المنوال، فإن الإيمان بالله واليوم الآخر، نور ينير الكائنات، ويظهر بارزا جميع المكاتيب الصمدانية المكتوبة عليه، مما يشعر الإنسان بالانسجام التام مع الكون، ويحرره نهائياً من الشعور بالاغتراب.

أما الإنسان الذي يعتمد على أنانيته وغروره، ويقع في شرك ظلمات الغفلة، ويبتلى بأغلال الضلالة القاتلة، فإنه يرى الكون كأنه أمواج ظلمات عاتية، تتدافع فيها الدوامي المذهلة والفواجع العظيمة، وكأنها تتأهب للانقضاض عليه، فيشعر بالاغتراب والوحشة في مواجهة هذا الكون.

♦ بالنسبة للنقطة الثانية: وهي العلاج:

فأحدهما: التوكل على الله والتحلي بالصبر، أي الاستناد إلى قدرة الخالق الكريم، والثقة بحكمته سبحانه.

(١) ص ٣٥٠ : ٣٥٢ من الكلمات (الكلمة الثالثة والعشرون).

نعم، إن من يعتمد بهوية عجزه على سلطان الكون، الذى بيده أمر ﴿الكون فيكون﴾ كيف يجزع ويضطرب؟ بل يثبت أمام أشد المصائب، واتقا بالله ربه، مطمئن البال، مرتاح القلب وهو يردد: ﴿إنا لله وإنا إليه راجعون﴾ وهى بالنسبة للمؤمن فى حكم الإيقاظات الإلهية الحلوة، والانتفاضات الرحمانية لنلا يغفل.. فيسير فى الحياة على قاعدة: "خذ ما صفا.. ودع ما كدر". وهو بذلك لا يعانى الوحشة واليأس، لأنه يتمتع متعة ضيف عزيز، وكيف لا، وهو ضيف عند مضيف كريم.

وهكذا يتبين سر من أسرار الآية الكريمة: ﴿لما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك﴾ (النساء: ٧٩).

فالإنسان المتوكل بحسن نيته، وحسن ظنه بالله، ينال الفيض والسعادة والإحسان العميم، أما الإنسان الظالم لنفسه، فإنه يعانى من الاعترا ب واليتم، ويرتجف خوفاً و هلعاً من كل محدثات الكون.

أما العلاج الآخر: المتمثل فى الرجاء، فهو يشمل الدعاء والسؤال، ثم القناعة بالعطاء، والشكر عليه، والثقة برحمة الرزاق الرحيم، فمن كان ضيفاً، لدى الذى فرض له وجه الأرض مائدة حافلة بالنعم، وجعل الربيع كأنه باقة أنيقة من الورود، وضعها بجانب تلك المائدة العامرة، بل نثرها عليه.. كيف يشعر هذا الضيف عند الجواد الكريم جل وعلا بالاغتراب؟ بل كيف تكون حوادث الدهر مؤلمة بالنسبة إليه؟ إنه يوقن أن الذى وهب الحياة وأنشأها، صنعة صمدانية معجزة تتلمع، وجعلها ربانية خارقة تتألق، هو وحده الذى يرهاها ويصرفها بحكمته وقضائه.

♦ بالنسبة للنقطة الثالثة: فإن جميع أهل الاختصاص والشهود، وجميع أهل الذوق والكشف، متفقون على أن زاد الآخرة، وذخيرة تلك الرحلة الطويلة المظلمة، ونورها وبراقها، ليس إلا امتثال أوامر القرآن الكريم، واجتتاب نواهيه، وأداء الصلوات وترك الكبائر.

فالإنسان هو مثال مصغر لهذا العالم الكبير، والصلاة تحقق الانسجام التام والتوافق الكلى، بين الإنسان والكون، وتذكره بمعجزات القدرة الصمدانية، وهدايا الرحمة الإلهية، سواء منها السنوية، أو العصرية، أو الدهرية، بإشارات تصرفاتها اليومية العظيمة.. فعلى سبيل المثال<sup>(١)</sup>:

**وقت الفجر إلى طلوع الشمس:** يشبه ويذكر ببداية الربيع وأوله، وبأن سقوط الإنسان فى رحم الأم، وباليوم الأول من الأيام الستة فى خلق السماوات والأرض، فينبه الإنسان إلى ما فى تلك الأوقات من الشئون الإلهية العظيمة.

**أما وقت الظهر:** فهو يشبه ويشير إلى منتصف الصيف، وإلى عنفوان الشباب، وإلى فترة خلق الإنسان فى عمر الدنيا، ويذكر ما فى ذلك كله، من تجليات الرحمة، وفيوضات النعمة.

**أما وقت العصر:** فهو يشبه موسم الخريف، وزمن الشيخوخة، وعصر السعادة، الذى هو عصر خاتم الرسل محمد ﷺ، ويذكر ما فى ذلك كله، من الشئون الإلهية، والآلاء الرحمانية.

**أما وقت المغرب:** فإنه يذكر بغروب أغلب المخلوقات، وأفلوها نهاية الخريف، ويذكر أيضاً بوفاة الإنسان، وبدمار الدنيا عند قيام الساعة، ومع ذلك فهو يعلم التجليات الجلالية، ويوقظ الإنسان من نوم الغفلة وينبهه.

**أما وقت العشاء:** فيذكر بغشيان عالم الظلام، وستره آثار عالم النهار، بكفنه الأسود. ويذكر أيضاً بتغطية الكفن الأبيض للشتاء، وجه الأرض الميتة، وبوفاة حتى آثار الإنسان المتوفى، ودخولها تحت ستر النسيان، وبانسداد أبواب دار امتحان الدنيا نهائياً، ويعلم فى ذلك كله تصرفات جلالية للقهار ذى الجلال.

(١) ص ٤٠ من الكلمات (الكلمة التاسعة).



أما وقت الليل: فإنه يذكر بالشتاء، وبالقبر، وبالعالم البرزخ، فضلاً عن أنه يذكر روح الإنسان بمدى حاجتها إلى رحمة الرحمن.

أما التهجد في الليل: فإنه يذكر بضرورته لضياء ليل القبر، ولظلمات عالم البرزخ، وينبه ويذكر بنعم غير متناهية للمنعم الحقيقي، عبر هذه الانقلابات، ويعطى أيضاً عن مدى أهلية المنعم للحمد والثناء.

أما الصباح الثاني: فإنه يذكر بصباح الحشر.. فكما أن مجيء الصباح لهذا الليل، ومجيء الربيع لهذا الشتاء معقول وضروري وحتمي، فإن مجيء صباح الحشر، وربيع البرزخ، هما بالقطعية والتبوت نفسه.

وهكذا فإن الصلاة تمثل استغراق الإنسان، بالروح والقلب والعقل، مع الكون كله. مما يحميه من الإحساس بالاغتراب.

### علاج شامل لتحقيق الانسجام مع الكون:

إن هذا العلاج الذي يذكره لنا الإمام النورسي، ليدل دلالة قاطعة، على قدمه الراسخة في عالم الحقيقة، إذ يقول رحمه الله<sup>(١)</sup>: إذا أردت أيتها النفس أن تتجى من ذل التسول أمام الكائنات، ومهانة الخوف أمام الحادثات، فعليك: ﴿بسم الله﴾ فهي ذكر جميع الموجودات بالسنة أحوالها. فالموجودات تؤدي وظائفها باسم الله.. فالبذيرات المتناهية في الصغر، تحمل فوق رؤوسها باسم الله، أشجاراً ضخمة وأتقلاً هائلة. أي أن كل شجرة تقول ﴿بسم الله﴾ وتملاً أيديها بثمرات من خزينة الرحمة الإلهية، وتقدمها إلينا.. وكل بستان يقول: ﴿بسم الله﴾ فيغدو مطبخاً للقدرة الإلهية، تنتضج فيه أنواع من الأطعمة اللذيذة.. وكل حيوان من الحيوانات ذات البركة والنفع -كالإبل والماعز والبق- يقول: ﴿بسم الله﴾ فيصبح ينبوعاً دافقاً للبين السائغ، فيقدم إلينا باسم الرزاق، ألطف مغذ وأنظفه.. وجذور كل نبات وعشب تقول ﴿بسم الله﴾

(١) ص ٦ : ٩ من الكلمات (الكلمة الأولى).

وتشق الصخور الصلدة باسم الله، وتتقيها بشميراتها الحريرية الرقيقة، فيسخر أمامها باسم الله وباسم الرحمن، كل أمر صعب، وكل شيء صلد.

نعم إن هذه الكلمة الطيبة ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ كنز عظيم لا يقنى أبداً، إذ بها يرتبط عجز النفس، برحمة واسعة بطلقة، أوسع من الكائنات، ويتعلق فقرها بقدرة عظيمة، تمسك زمام الوجود، من الذرات إلى المجرات.. فالذي يتحرك ويسكن ويصبح ويمسى بهذه الكلمة ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ كمن انخرط في الجندية، يتصرف باسم الدولة، ولا يخاف أحداً، حيث أنه يتكلم باسم القانون، وباسم الدولة، فينجز الأعمال، ويثبت أمام كل شيء.

و ﴿بِسْمِ اللَّهِ﴾ يحقق الإنسان الاتسجام مع الكون، ويبعد عنه كلية الإحساس بالاغتراب، الذي يحرمه من التمتع بنعمة الحياة.

وننتقل إلى مشكلة أخرى من مشاكل الإنسان النفسية، قلما ينجو منها أحد، ولكن يختلف الإحساس بها، من شخص لآخر حسب قوة الإيمان واليقين في القلوب.

## المشكلة النفسية الرابعة

### عجز الإنسان في مواجهة الحزن والآلام

إن الله سبحانه قد أدرج في الإنسان عجزاً لا حد له، وقرأ لا نهاية له، إظهاراً لقدرته المطلقة وإبرازاً لرحمته الواسعة. وقد خلقه على صورة معينة، بحيث يتألم بما لا يحصى من الجهات<sup>(١)</sup>.

فالإنسان بما يحمل من ماهية جامعة، يتألم من الحمى البسيطة، كما يتألم

(١) ص ١٩ من اللغات (اللغة الثانية).

من زلزلة الأرض وهزاتها، وكما يتألم من زلزال الكون العظيم عند قيام الساعة. ويخاف من جرثومة صغيرة، كما يخاف من المذنبات الظاهرة في الأجرام السماوية<sup>(١)</sup>.

فما هو العلاج القرآني، إذا داهم الإنسان الرهبة والخوف من كل مكان، وانقطعت أسباب الرجاء أمامه، وانسدت أبواب الأمل؟

**(الملاحظ أن القرآن يعالج المشكلات النفسية للإنسان وإنما على محورين:**

**المحور الأول:** يشبه الإسعاف السريع، حيث تحتاج النفس البشرية إلى ما يسكن روعاتها، في حالة هلعها، وبعد ما تهدأ، تكون على استعداد لتلقي العلاج.. والإسعاف السريع هنا يتمثل في الدعاء.

**المحور الثاني:** هو علاج طويل المدى، يشمل تجهيز النفس مسبقاً، لتحمل شدائد الحياة، ثم صقلها بحيث لا تنهار في مواجهتها.. وهذا يتمثل في التشريع بكل جوانبه.

**بالنسبة للمحور الأول وهو الدعاء:**

فقد علمنا الحبيب المصطفى ﷺ أن أفضل دعاء لمواجهة الكرب بكل أنواعه هو دعاء سيدنا يونس عليه السلام في بطن الحوت، حيث الليل الحالك، والبحر الهائج، والحوت الهائل<sup>(٢)</sup>:

﴿إِلهَ إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ (الأنبياء: ٨٧)، فإذا نظرنا بنور تلك المناجاة إلى أنفسنا: فنحن في وضع مخيف ومرعب، أضعاف ما كان فيه سيدنا يونس عليه السلام، حيث أن:

لينا: الذي يخيم علينا هو: المستقبل.. فمستقبلنا إذا نظرنا إليه بنظر

(١) ص ٩ من اللغات (اللغة الأولى).

(٢) ص ٦ : ٨ من اللغات (اللغة الأولى).

الغفلة، يبدو مظلماً مخيفاً، بل هو أهلك ظلاماً، وأشد عتامة، من الليل الذى كان فيه سيدنا يونس عليه السلام بمائة مرة.

وبحرنا هو: بحر الكرة الأرضية.. فكل موجة من أمواج هذا البحر المتلاطم، تحمل آلاف الجنائز، فهو إذن بحر مرعب رهيب، بمائة ضعف رهبة البحر الذى ألقى فيه عليه السلام.

وحوتنا هو: ما نحمله من نفس أماراة بالسوء.. فهى حوت يريد أن يلتقم حياتنا الأبدية ويمحقها. هذا الحوت أشد ضراوة من الحوت الذى ابتلع سيدنا يونس عليه السلام، إذ كان يمكنه أن يقضى على حياة أمدها مائة سنة، بينما حوتنا نحن، يحاول إفناء مئات الملايين، من سنى حياة خالدة هنيئة رغيدة.

فمادامت حقيقة وضعنا هكذا، فما علينا إلا الإقتداء بسيدنا يونس عليه السلام، والسير على هديه، معرضين عن الأسباب جميعا، مقبلين كلياً إلى ربنا، الذى هو مسبب الأسباب، متوجهين إليه بقلوبنا وجوارحنا، موقنين أنه لا يقدر أن يدفع عنا مخاوف المستقبل وأوهامه، ولا يزيل عنا أهوال الدنيا ومصائبها، ولا يبعد عنا أضرار النفس الأماراة بالسوء ودسائسها، إلا من كان المستقبل تحت أمره، والدنيا تحت حكمه، وأنفسنا تحت إدارته، فنقول: "لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين".

## بالنسبة للمحور الثانى وهو أركان الشريعة:

يمكن القول إن أركان الشريعة بمجملها، الهدف منها صقل النفس البشرية، لمواجهة شذائد الحياة بصدر رحب وصبر جميل، كما قال سيدنا يعقوب بعد حزنه على فقد ابنه: ﴿نصبر جميل والله المستعان على ما تصفون﴾ (يوسف: ١٨).

ولما كانت الصلاة عماد الدين، فقد بين الإمام النورسى بطريقة رائعة، كمة توقيتاتها كما فرضها الله فى مد روح الإنسان بالقوة اللازمة، لمواجهة أحزان والآلام.. مستمدا تلك الإلهامات من أسرار الآية الكريمة:

﴿نَسِحَانِ اللَّهُ حِينَ تَمْسُونَ وَحِينَ تَصْبِحُونَ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَعَشِيًّا وَحِينَ تُظْهِرُونَ﴾  
(الروم: ١٨، ١٧).

فقال رحمه الله<sup>(١)</sup>:

إن الإنسان بفطرته ضعيف جداً، ومع ذلك فما أكثر المنغصات التي تورثه الحزن والألم، وهو في الوقت نفسه عاجل جداً، مع أن أعداء ومصائبه كثيرة جداً. وهو فقير جداً، مع أن حاجاته كثيرة وشديدة. وهو كسول وبلا اقتدار، مع أن تكاليف الحياة ثقيلة عليه. وإنسانيته جعلته يرتبط بالكون جميعاً، مع أن فراق ما يحبه، وزوال ما يستأنس به، يؤلمانه. وعقله يريه مقاصد سامية وثمراً باقية، مع أن يده قصيرة، وعمره قصير، وقدرته محدودة، وصبره محدود.

من أجل ذلك خصص المولى ﷺ الصلاة في هذه الأوقات الخمسة المعينة، لمساعدة الإنسان على مواجهة ضعفه وفقره وعجزه:

**ففي وقت الفجر:** تكون روح الإنسان أحوج ما تكون، إلى أن تطرق بالدعاء والصلاة، باب التقدير ذي الجلال، وباب الرحيم ذي الجمال، عارضة حالها أمامه، سائلة العون والتوفيق منه سبحانه. وما أشد اقتنار تلك الروح إلى نقطة استناد، كي تتحمل ما سيأتي أمامها من أعمال، وما ستحمل على كاهلها من وظائف في عالم النهار الذي يعقبه.

**وعند وقت الظهر:** ذلك الوقت الذي هو ذروة كمال النهار، وميلانه إلى الزوال، وهو أوان تكامل الأعمال اليومية، وفترة استراحة مؤقتة من عناء المشاغل.. وهو وقت حاجة الروح إلى التنفس والاسترواح، مما تعطيه هذه الدنيا الفانية، والأشغال المرهقة المؤقتة، من غفلة وحيرة واضطراب، فضلاً عن أنه أوان تظاهر الآلاء الإلهية.

(١) ص ٤١ : ٤٦ من الكلمات (الكلمة التاسعة).

فخلاص روح الإنسان من تلك المضايقات، وانسلاخها من تلك الغفلة والحيرة، وخرجها من تلك الأمور التافهة الزائلة، لا يكون إلا بالاتجاه إلى باب القيوم الباقي - وهو المنعم الحقيقي - بالتضرع والتوسل أمامه، مكتوف اليدين، شاكراً حامداً لمحصلة نعمه المتجمعة، مستعينا به وحده، مع إظهار العجز أمام جلاله وعظمته بالركوع، وإعلان الذل والخضوع - بإعجاب وتعظيم وهيام - بالسجود أمام كماله الذى لا يزول، وأمام جماله الذى لا يحول.. وهذا هو أداء صلاة الظهر، فما أجملها، وما أذكها، وما أجدرها، وما أعظم ضرورتها!! ومن ثم فلا يحسن الإنسان نفسه إنساناً، إن كان لا يفهم هذا.

**وعند وقت العصر:** الذى يذكر بالموسم الحزين للخریف، وبالحالة المحزنة للشيخوخة، وبالأيام الأليمة لآخر الزمان، وبوقت ظهور نتائج الأعمال اليومية. فهو فترة حصول المجموع الكلى الهائل للنعم الإلهية، أمثال التمتع بالصحة والتعمع بالعافية، والقيام بخدمات طيبة. وهو كذلك وقت الإعلان بأن الإنسان ضيف مأمور، وبأن كل شيء يزول، وهو بلا ثبات ولا قرار، وذلك بما يشير إليه انحناء الشمس الضخمة إلى الأفول.

نعم إن روح الإنسان التى تتشد الأبدية والخلود، وهى التى خلقت للبقاء والأبد، وتعشق الإحسان، وتتألم من الفراق، تنهض بهذا الإنسان ليقوم وقت العصر، ويسبغ الوضوء لأداء صلاة العصر، ليناجى متضرعاً أمام باب الحضرة الصمدانية للقيوم الباقي، فيجد السلوان الحقيقى، والراحة التامة لروحه، بوقوفه بعبودية تامة، وباستعداد كامل، أمام عظمة كبريائه جلا وعلا.

**وعند وقت المغرب:** الذى يذكر بوقت غروب المخلوقات اللطيفة الجميلة، لعالم الصيف والخریف فى خزينة الودائع منذ ابتداء الشتاء، ويذكر بوقت دخول الإنسان القبر عند وفاته، وفراقه الأليم لجميع أحبته، وبوفاة الدنيا كلها بزلزلة سكراتها، وانتقال ساكنيها جميعاً إلى عوالم أخرى.

لذا فالإنسان الذى يملك روحاً صافية كالمرأة المجسوة، يولى وجهه إلى عرش من هو باق، فيدوى بصوته قائلاً: ﴿الله﴾ فوق رؤوس هذه المخلوقات الفانية، مطلقاً يده منها، ليقول: ﴿الصلوة﴾ أمام كماله الذى لا نقص فيه، مثبها أمام رحمته الواسعة فيقول: ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾، ليعرض عبوديته واستعانتته تجاه ربوبية مولاه. ثم يركع إظهاراً لمجزه وضعفه وفقره، مع الكائنات جميعاً، مسبحاً ربه العظيم قائلاً: ﴿سبحان ربى العظيم﴾. ثم يهوى إلى السجود أمام جمال ذاته الذى لا يزول، معلناً بذلك حبه وعبوديته، فى إعجاب وفناء وذل، تاركاً ما سواه سبحانه قائلاً: ﴿سبحان ربى الأعلى﴾. ويجلس للتشهد، فيقدم التحيات والصلوات الطيبات لجميع المخلوقات، هدية باسمه إلى ذلك الجليل الذى لا يزال، مجدداً بيعته مع رسوله الأكرم، بالسلام عليه، مظهراً بها طاعته لأوامره، فيجدد إيمانه وينوره.. ثم يشهد على دلال الربوبية، وترجمان آيات كتاب الكون الكبيرة، ألا وهو محمد العربى ﷺ. وهكذا تغسل الصلاة الأحزان والآلام، بالصحبة الكريمة، والجلسة المباركة.

وعند وقت العشاء: ذلك الوقت الذى تغيب فيه فى الأفق، حتى تلك البقية الباقية من آثار النهار، ويخيم الليل فيه على العالم، فيذكر بالتصرفات الربانية لـ (مقلب الليل والنهار).. ويذكر كذلك بالإجراءات الإلهية لـ (مسخر الشمس والقمر).. ويذكر بالشئون الإلهية لـ (خالق الموت والحياة). فهو وقت يذكر بالتصرفات الجلالية، وبالتجليات الجمالية، لخالق الأرض والسموات، وبانكشاف عالم الآخرة الواسع الفسيح الخالد العظيم، وبموت الدنيا الضيقة الفانية الحائرة.. وهكذا فروح البشر التى هى فى منتهى العجز، وفى غاية الفقر والحاجة، والتى هى فى حيرة من ظلمات المستقبل، وفى وجل مما تخفيه الأيام والليالى.. تدفع الإنسان عند أدائه لصلاة العشاء -بهذا المضمون- أن لا يتردد فى أن يردد على غرار سيدنا إبراهيم عليه السلام: ﴿أنا أحب الأهلين﴾. فيلتجئ بالصلاة إلى باب من هو المعبود، الذى لم يزل، ومن هو المحبوب الذى لا يزال، مناجياً ذلك الباقي السرمدى، لينتشر على أرجاء دنياه النور، من خلال صحبة خاطفة، ومناجاة موقنة، ولينور مستقبله،

ويضمد جراح الزوال والفراق، عما يحبه من أشياء وموجودات، ومن أشخاص وأصدقاء وأحباب، بمشاهدة توجه رحمة الرحمن الرحيم، وطلب نور هدايته، فينسى بدوره - تلك الدنيا التي أنسته، والتي اختفت وراء العشاء، فيسكب عبرات قلبه، ولوعة صدره، على عتبة باب تلك الرحمة، ليقوم بوظيفة عبوديته النهائية، قبل الدخول فيما هو مجهول العاقبة، ولا يعرف ما يفعل به بعده، من نوم شبيه بالموت، وليختم دفتر أعماله اليومية بحسن الخاتمة.

وبذلك استعرضنا دور الصلاة، في علاج الإنسان، في مواجهة الحزن والآلام، بصفة الصلاة من أساسيات الشريعة، ولا تسقط عن المسلم في جميع أحواله (سفر - مرض - حرب - عجز..) وقد اكتسبت تلك الأهمية، لدورها الهيكلي في صقل نفسية الإنسان.. ثم ننتقل إلى بيان دور القرآن الكريم بصفة عامة، في مداواة الجروح التي تنشأ عن ضلالة النفوس، بانحرافها عن الصراط المستقيم.

### كيف يراوى (القرآن) جميع هرواح (الإنسان)؟<sup>(١)</sup>

♦ إنه يداوى ضعف الإنسان وعجزه وفقره، واحتياجه، بالتوكل على التقدير الرحيم، مسلماً أثقال الحياة وأعباء الوجود، إلى قدرته سبحانه وإلى رحمته الواسعة، دون أن يحملها على كاهل الإنسان، بل يجعله مالكا لزمان نفسه وحياته، واجداً له بذلك مقاماً مريحاً، ويعرفه بأنه ليس بحيوان ناطق، بل هو إنسان بحق، وضيف عزيز مكرم عند الملك الرحمن.

(١) ص ٧٥٩ : ٧٦١ من الكلمات (الموقف الثالث من الكلمة الثانية والثلاثين. ومن يريد

المزيد من التوسع فعليه الرجوع إلى: رسالة المرضي ص ٣١٥ : ٣٩٩ من اللغات،

رسالة الشيوخ ص ٣٤٠ : ٤٨٠ من اللغات، رسائل بعث بها الإمام النورسي في سجن

"نيزلي" إلى طلابه ص ٣٤٨ : ٤٠٢ من الشعاعات).



♦ ويدأوى أيضاً تلك الجروح الإنسانية، الناشئة من فناء الدنيا وزوال الأشياء، ومن حب الفانيات. يدأويها بلطف وحنان، بإظهاره الدنيا دار ضيافة الرحمن، ومبيناً أن ما فيها من الموجودات، هي مرايا الأسماء الحسنى، وموضحاً أن مصنوعات رسائل ربانية، تتجدد كل حين بإذن ربها، فينبذ الإنسان من قبضة ظلمات الأوهام.

♦ ويدأوى أيضاً تلك الجروح التي يتركها الموت، الذي يتلقاه أهل الضلالة، فرأقاً أبدياً عن الأحبة جميعاً.. ولكنه يبين أن الموت مقدمة الوصال واللقاء مع الأحباء، الذين رحلوا إلى عالم البرزخ، والذين هم الآن في عالم البقاء، ويثبت أن ذلك الفراق هو عين اللقاء.

♦ ويزيل كذلك أعظم خوف للإنسان، بإثباته أن القبر باب مفتوح إلى عالم الرحمة الواسعة، وإلى دار السعادة الأبدية، وإلى رياض الجنان، وإلى بلاد النور للرحمن، مبيناً أن سياحة البرزخ، التي هي أشد ألماً وأشقى سياحة، عند أهل الضلالة، هي أمتع سياحة وأنسها وأسرها.. إذ ليس القبر فم شعبان مرعب، بل هو باب إلى روضة من رياض الجنة.

♦ ويقول القرآن للمؤمن: إن كانت إرادتك واختيارك جزئية، ففوض أمرك لإرادة مولاك الكلية.. وإن كان اقتدارك ضعيفاً، فاعتمد على قدرة القادر المطلق. وإن كانت حياتك فانية وقصيرة، ففكر بالحياة الباقية الأبدية.. وإن كان عمرك قصيراً فلا تحزن، فإن لك عمراً مديداً.. وإن كان فرك خافقاً، فادخل تحت نور شمس القرآن الكريم، وانظر بنور الإيمان، كي تمنحك كل آية من الآيات القرآنية نورا كالنجوم المتألئة الساطعة، بدلا من ضوء فرك الباهت.. وإن كانت لك آمال وآلام غير محدودة، فإن ثواباً لنهاية له، ورحمة لا حد لها ينتظرانك.. وإن كانت لك غايات ومقاصد لا تحد، فلا تقلق متفكراً بها، فهي لا تحصر في هذه الدنيا، بل مواضعها ديار أخرى، ومانحها جواد كريم واسع العطاء.

♦ ويخاطب الإنسان أيضاً ويقول:

أيها الإنسان! أنت لست مالكا لنفسك، بل أنت مملوك للقادر المطلق القدرة، والرحيم المطلق الرحمة، فلا ترهق نفسك بتحميلها مشقة حياتك، فإن الذي وهب الحياة هو الذي يديرها.

ثم إن الدنيا ليست سائبة دون مالك، كي تقلق عليها، وتكلف نفسك حمل أعبائها، وترهق فكرك في أحوالها. ذلك لأن مالكاها حكيم ومولاها عليم، وأنت لست إلا ضيفا لديه، فلا تتدخل بفضول في الأمور، ولا تخلطها من غير فهم.

ثم أن الإنسان والحيوان ليسوا موجودات مهمة، بل موظفون مأمورون، تحت هيمنة حكيم رحيم وتحت إشرافه. فلا تجرع روحك ألما، بالتفكير في مشاق أولئك وآلامهم، ولا تقدم رأفتك عليهم، بين يدي رحمة خالقهم الرحيم.

ثم أن زمام أولئك الذين اتخذوا طور العداء معك، ابتداء من الميكروبات إلى الطاعون والطوفان والقحط والزلازل، فلا تحمل تجاههم من الهموم أكثر مما ينبغي، لأن زمام كل شيء بيد الرحيم الحكيم سبحانه.. فهو حكيم لا يصدر منه عبث، وهو رحيم واسع الرحمة، فكل ما يعمل فيه أثر من لطف ورافة.

♦ ويقول أيضا:

إن هذا العالم، مع أنه فان، فإنه يهيئ لوازم العالم الأبدى.. ومع أنه زائل وموقت، إلا أنه يؤتي ثمرات باقية، ومع أن لذائذه قليلة وآلامه كثيرة، إلا أن لطائف الرحمن الرحيم وتكرمه وتفضله، هي بذاتها لذات حقيقية لا تزول، أما الآلام فهي الأخرى تولد لذات معنوية، من جهة الثواب الأخرى.. فما دامت الدائرة المشروعة كافية، لياخذ كل من الروح والقلب والنفس، لذاتها ونشواتها جميعا، فلا داعي إذن أن تلج في الدائرة غير المشروعة، لأن لذة واحدة من هذه الدائرة، قد يكون لها ألف ألم وألم، فضلا عن أنها سبب الحرمان، من لذة تكريم الرحمن الكريم، التي

تعتبر لذة خالصة زكية دائمة خالدة.

وهكذا فإن القرآن الكريم يأخذ بيد الإنسان -بالإيمان والعمل الصالح- ويرفعه من أسفل سافلين إلى أعلى عليين ، فيردم الأغوار العميقة في نفسه، بمراتب رقى معنوى وروحى. وكذا ييسر له رحلته الطويلة المضنية العاصفة نحو الأبدية، ويهونها عليه، وذلك بإيرازه الوسائط والوسائل التى يمكن أن يقطع بها مسافة ألف سنة، بل خمسين ألف سنة فى يوم واحد.. ومن تلك الوسائط، تلك الإشعاعات النورانية التى تسمح ما على الصدور، وتتخذ النفوس من هلع الأحزان والمصائب. حيث يقول المولى (عليه السلام): **«وَلْيَبْلُغُوا بِشَىءٍ مِنَ الْخَوْفِ وَالْجُوعِ وَنَقْصِ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاغِبُونَ»** أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون **﴿البقرة: 155-157﴾**.

## المشكلة النفسية الخامسة

### الخوف من الجوع وفوات الرزق

مما لا شك فيه: أن هموم العيش الثقيلة من أول ما يشغل بال الناس، حتى أنه قد تدفع أحيانا الكرامة والشرف ثمناً ورشوة له، بل قد تسلب المقدسات الدينية مقابل ذلك.. ويفهم من بعض الروايات أن الجوع سيؤدى دوراً مهماً، فى فترة آخر الزمان، وأن أهل الضلالة سيحاولون بهذا التجويع، إغراق أهل الإيمان الضعفاء الجائعين، فى متطلبات هموم العيش، حتى ينسونهم مشاعرهم الدينية، أو يجعلونها فى المرتبة الثانية أو الثالثة، بحيث يجد أهل الدين أنفسهم معذورين قائلين: ماذا نعمل إنها ضرورة فيتركون جادة الحق، نهائاً وراء متطلبات العيش، كما تسوق المصالح الدنيوية، كثيراً من أهل الحقيقة وأهل الطريقة، إلى نوع من المنافسة، التى تجر أوخم العواقب على

حقائق الدين والعقيدة<sup>(١)</sup>.

فكيف عالج القرآن تلك القضية الخطيرة، التي تؤثر على نفسية الإنسان، بشكل قد يودي به إلى التهلكة؟

لقد جعل القرآن قضية الرزق، من القضايا اليقينية، التي تقوم عليها العقيدة الإسلامية، وأنها من الغيبيات التي يستأثر بها علم الله، وذلك حتى لا تحتل تلك القضية، أكثر من المكانة اللائقة بها، من تفكير المسلم ووجدانه، فيتحول عن مساره العقائدي، يلهث وراء لقمة العيش، غير مبالي بما ينتهك من حرمات الله. فقال المولى ﷺ: ﴿إِنَّ اللَّهَ مِنْهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مِمَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ﴾ (البقرة: ٢٥٤).

ويرى الإمام النورسي رحمه الله: أن الضمان الإلهي للرزق، هو من حقائق التوحيد والربوبية، ويسجل ذلك تحت عنوان:

حقيقة الرحيمية والرزاقية<sup>(٢)</sup>: أى حقيقة إعطاء الرزق إلى جميع ذوى الحياة، وبخاصة ذوى الأرواح، وبخاصة العاجزين والضعفاء، وبخاصة الأطفال والصغار، على وجه الأرض كافة، وفى جوفها وفى جوها وفى بحرهما.. إعطاؤهم أرزاقهم كافة، سواء المادية المعنوية منها، أو المعنوية القلبية، بكل شفقة ورأفة.. وذلك من الأطعمة المعمولة من تراب بسيط يابس، ومن قطع خشب جافة جامدة، وإخراج الطيف تلك الأطعمة من بين فرث ودم، وإخراج كميات هائلة من الأطعمة، من بذرة واحدة صلدة كالعظم، وهى لا تزن درهما.. فأخراج كل ذلك فى وقته المناسب، وأمام أنظارنا، إخراجاً مقنناً، دون نسيان أحد، أو التباس أو خطأ، ليدل دلالة قاطعة، على أن حقيقة الرزق، من لدن رزاق كريم.

(١) ص ١٦١، ٢٠١، ٢٠٦ من الملاحق (ملحق قسطنطين).

(٢) ص ٢١٨ : ٢٢٢ من الشعاعات (الشعاع السابع).

- ♦ نعم إن الآية الكريمة: ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ﴾ (الذاريات: ٨٥). تخصص الإعاشة والإنفاق وتحصرها في الحق <sup>تعالى</sup>.
- ♦ وكذا الآية الكريمة: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا وَيَعْلَمُ مُسْتَقَرَّهَا وَمُسْتَوْدِعُهَا كُلٌّ فِي كِتَابٍ مُبِينٍ﴾ (هود: ٦).
- تأخذ أرزاق الناس والحيوان جميعها، تحت تعهد الرب سبحانه وكفالاته.
- ♦ وكذا الآية الكريمة: ﴿وَكَايُنْ مِنْ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (المنكحوت: ٦٠).

تثبت وتعلن بأن الله سبحانه هو الذي يتكفل -كما هو مشاهد- بأرزاق المساكين والضعفاء والعاجزين، وأمثالهم ممن لا يستطيعون أن يتداركوها، فيرسلها إليهم من حيث لم يحتسبوا، ومن مصادر لا تخطر لهم على بال، بل من الغيب، كأمثال الحشرات الموجودة في أعماق البحار، التي تتغذى على غير شيء، وجميع الصغار التي يأتيها رزقها من حيث لا تحتسب، وجميع الحيوانات التي قد تكفل سبحانه بأرزاقها.. حتى أنه هو الذي يرسل أرزاق أولئك المفتونين بالأسباب، تحت ستار الأسباب، فلا يرزقهم سواه.

وهكذا فالرزق ذو أهمية عظيمة، كأهمية الحياة، في نظر القدرة الإلهية<sup>(١)</sup>.. إن القدرة هي التي تخرج وتوجد الرزق، والقدر يلبسه اللباس المعين، والعناية الإلهية ترعاه.. فالذي وهب الحياة، يهب الرزق متناسبا مع انبساط الحياة، وليس هناك موت من الجوع.

### لماذا يؤمن المؤمنون بالجوع وفقدان الرزق؟

رغم أن الآيات القرآنية تثبت أن الرزق بيد القدير الجليل وحده، ويخرج من خزينة رحمته دون وساطة.. إلا أن هناك الكثيرون الذين يخافون من الموت جوعا، أو من فقدان الرزق.

(١) من ٣٣٥ من صيقل الإسلام (السنوحات).

ويبرر الإمام النورسي هذا الخوف بقوله<sup>(١)</sup>: إن الرزق قسمان:

القسم الأول: وهو الرزق الحقيقي الذي تتوقف عليه حياة المرء، وهو تحت التعهد الرباني، وتكفله بنفسه. فلا أحد يموت من عدم الرزق، لأن الرزق الذي يرسله الحكيم ذو الجلال، إلى جسم الكائن الحي، يدخر قسماً منه احتياطاً، على هيئة شحوم ودهون داخلية. بل يدخر قسم من الرزق المرسل في زوايا حجيرات الجسم، كي يصرف منه في واجبات الجسم، عند عدم مجيء الرزق من الخارج.. فالذين يموتون إذن، إنما يموتون قبل نفاذ هذا الرزق الاحتياطي المخزّن. أي أن ذلك الموت لا ينجم من عدم وجود الرزق، وإنما من مرض ناشئ من ترك عادة سيئة من سوء الاختيار، إذ ترك العادات من المهلكات قاعدة مطردة.

القسم الثاني: وهو الرزق المجازي: فالذي يسىء استعماله، لا يستطيع أن يتخلى عن الحاجات غير الضرورية، التي غدت ضرورية عنده، نتيجة الابتلاء ببلاء التقليد. وثمر الحصول على هذا الرزق باهظ جداً، ولا سيما في هذا الزمان، حيث لا يدخل ضمن التعهد الرباني، إذ قد يتقاضى ذلك المال لقاء تضحيته بعزته سلفاً، راضياً بالذل، بل قد يصل به حد السقوط في هاوية الاستجداء المعنوي، والتنازل إلى تقبيل أقدام أناس منحطين وضيعين. لا بل قد يحصل على ذلك المال المنحوس المحقوق، بالتضحية بمقدساته الدينية، التي هي نور حياته الخالدة.

إنه ينبغي في هذا الزمان العجيب، للتحرر من الخوف من "الجوع": الاقتصاد على الحاجات الضرورية، ومراعاة قاعدة "الضرورة تقدر بقدرها" فليس للمضطّر أن يأكل من الميتة إلى حد الشبع، بل له أن يأكل بمقدار ما يحول بينه وبين الموت.. ثم عليه التوكل على الله، فيرزقه من حيث لا

(١) ص ٩٨، ٩٩ من اللغات (اللغة الثانية عشرة).

ص ٢١٦ من اللغات (اللغة التاسعة عشرة).

يحتسب.

تناسب (الرزق تناسباً عقسياً مع الاقتدار والاختيار:

إن من يتأمل قدرة الله في الكون وحكمته، ليتحرر من الخوف من الجوع أو فوات الرزق نهائياً. لأن توكله على الرزاق الكريم، كفيل بتحقيق الأمن له. نعم، إن تسارع أرزاق الأشجار إليها، دون أن يكون لها اقتدار ولا اختيار ولا إرادة، وهي ساكنة في أماكنها متوكلة على الله.. وكذلك سيلان الحليب المصفى من تلك المضخات العجيبة، إلى أفواه الصغار العاجزين، وانقطاع تلك النفقة مباشرة عنهم بعد اكتسابهم جزءاً من الاقتدار، وشيئاً من الاختيار والإرادة.. ومعيشة حيوانات لا اقتدار لها، أفضل من حيوانات كاملة القدرة، كل ذلك ليثبت بدهة أن الرزق الحلال، لا يأتي متناسباً مع القدرة والإرادة، وإنما يأتي متناسباً مع الضعف والعجز، للذين يمنحان التوكل. ومع ذلك لا يعدو الرزق نحو الإنسان المتوكل ولا يساق إليه، بل يسكن قائلًا: تعال اطلبني، فتش عني وخذني، بالسعي الحلال والاقتصاد والقناعة.

كيف يكون السعي لطلب (الرزق) درار السعلاة واللذة برل (لحوت) والقلق<sup>(١)</sup>؟

كما أن الخالق القدير الحكيم، قد خلق الحياة خلاصة جامعة، مستخلصة من الكائنات، يحشد فيها مقاصده العامة، وتجليات أسمائه الحسنى. كذلك جعل الرزق في عالم الحياة، مركزاً جامعاً للشئون الربانية، خالقاً في ذوى الحياة غريزة الاشتواء، وتذوق الرزق، ليفسح بذلك المجال، لأهم غاية لخلق الكائنات وحكمتها، وهي جعل المقابل في شكر ورضى دائمين وكليين، يتمان بكل خضوع وعبودية، تجاه ربوبيته وتودده سبحانه.

فمثلاً: أنه سبحانه قد عمر كل طرف من أطراف المملكة الربانية الواسعة جداً، فعمر السماوات بالملائكة والروحانيين، وعمر عالم الغيب

(١) من ٢٢١ من الشعاعات (الشعاع السابع).

بالأرواح، كما عمر العالم المادى -لحكمة بث الروح وإضفاء البهجة فيه- بوجود الأحياء، وبخاصة الطيور والطويرات والحشرات. فغرز الاحتياج للرزق وتذوقه فى الحيوانات والإنسان، وجعلهم يسعون دوما وراء رزقهم. وكان ذلك الاحتياج سوط تشويق لهم، يسوقهم ويحركهم ويجريهم وراء الرزق، منتشلاً إياهم من الكسل والعطالة، وما ذلك إلا حكمة من حكم الشئون الربانية. ولولا أمثال هذه الحكمة من الحكم المهمة، لكان سبحانه يجعل التعيينات المقتنة للحيوانات، تسعى إليها دون كد وعناء، كما جعل أرزاق النباتات تسعى إليها.

وهكذا فإن السعيد هو من يعلم أن السعى الحلال لطلب الرزق، والاقتصار على الحاجات الضرورية، هو نوع من العبادة، وهو دعاء فعلى لكسب الرزق.. لذا يقضى هذا السعيد حياته بهناء، ويقبل ذلك الإحسان شاكراً ممتناً، متحرراً من كل دواعى خوف النفس، من الجوع أو فوات الرزق:

## المشكلة النفسية السادسة

### الوسوسة التى تزلزل نفسية الإنسان

تعريف الوسوسة: إن الوسوسة فى أبسط تعريف لها هى<sup>(١)</sup>: تلك الخواطر السيئة الفاسدة، التى يلقيها الشيطان فى القلب والخيال، مما تسبب توتر الأعصاب والأوهام. وقد يودى ذلك إلى اليأس والسقوط فى الغفلة، إن لم يعرف الإنسان حقيقتها، ولم يسير أغوارها. فهى أشبه بالمصيبة تبدأ صغيرة، ثم تكبر شيئاً فشيئاً، على قدر اهتمام المرء بها. أما إذا أهملها فإنها

(١) ص ١٠٢ من الملاحق (ملحق قسطنطينى)، ص ١٨٩ من المثنوى (جباب).



تزلزل وتفتنى:

ويرى الإمام النورسى: أنه لا ضرر من الخواطر النجسة والقبیحة والكفریة، التى ترد دون رضى من الإنسان: فكما أن صورة النجاسة فى المرأة ليست نجسة، وصورة الحية لا تلدغ، وصورة النار لا تحرق.. كذلك لا ضرر من تلك الوسوس، التى تتمثل فى مرایا القلب والخیال، مثلما تقرر فى علم الأصول: أن تصور الكفر ليس كفراً، وتخيل الشتم ليس شتماً. أما تلك الآلام والأوجاع الروحية، الناتجة عن الوسوسة: فهى أسواط ربانية تحت على المجاهدة والصبر. إذ تقتضى الحكمة الإلهية عدم الوقوع فى اليأس، وكذلك دون البقاء فى الاطمئنان والأمان، وذلك بالموازنة بين الخوف والرجاء، مع التجل بالصبير والتحل بالشكر، والاستعانة بقول الحق ﷻ: ﴿وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ بِكَ مِنْ هِزْزَاتِ الشَّيَاطِينِ﴾ وأعوذ بك رب أن يحضرون (المؤمنون: ٩٧-٩٨).

بعض أوجه الوسوسة وكيفية علاجها<sup>(١)</sup>:

يبين الإمام النورسى خمسة وجوه للوسوسة، من وجوها التى تحدث كثيراً، حتى يكون بيانها -بعون الله- شفاء لما فى الصدور.. ذلك لأن الجهل مجلبة للوسوس، بينما العلم بها دافع لشرها. فلو جهل الإنسان أوجه الوسوسة، أقبلت ودنت، وإذا ما عرفها، ولت وأدبرت.

الوجه الأول: الجرح الأول:

إن الشيطان يلتقى بشبهته فى القلب، ثم يراقب صداها فى الأعماق، فإذا أنكرها القلب، انقلب من الشبهة إلى الشتم والسب، فيصور أمام الخيال ما يشبه الشتم، من قبيح الخواطر السيئة، والهواجس المعنافية للآداب.. فيظن للوسوس أن قلبه آثم، وأنه قد اقترف السيئات حيال ربه الكريم، ويشعر باضطراب وانفعال وقلق، فينفلت من عقل السكينة والطمأنينة، ويحاول

(١) ص ٣٠٣ : ٣٠٩ من الكلمات (المقام الثانى من الكلمة الحادية والعشرين).

الانغماس فى أغوار الغفلة.

أما ضماد هذا الجرح فهو: أيها المبتلى المسكين! لا تخف ولا تضطرب! لأن ما مر أمام مرآة ذهنك، إنما هى مجرد صور وخيالات. وحيث أن تخيل الكفر ليس كفراً، فإن تخيل الشتم أيضاً ليس شتماً. فتلک الكلمات غير اللائقة، لم تكن قد صدرت من ذات قلبك، ولعلها آتية من لمة شيطانية، قريبة من القلب. لذا فإن ضرر الوسوسة إنما هى فى توهم الضرر، حيث يظن المرء أن همزات الشياطين، هى من خواطر قلبه هو، ويتصور أضرارها فيقع فيها. وهذا هو ما يريده الشيطان منه بالذات.. والمطلوب هنا أن يتحصن بالآية الكريمة: ﴿وَمَا يَنْزَغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ﴾ (فصلت: ٣٦).

الوجه الثانى:

عندما تتطلق المعانى من القلب، تنفذ فى الخيال مجردة من الصور، والخيال هو الذى يكسيها الأشكال والصور هناك.. فإن كانت المعانى منزهة نقية، والصور والأنسجة ملوثة دنيئة، فلا إلباس ولا إكساء، إنما مجرد مس فقط.. ومن هنا يلتبس على الموسوس أمر التماس، فيظنه تلبساً وتلبساً، ويقول فى نفسه: "يا ويلتاه! لقد تردى قلبى فى المهاوى، وستجعلنى هذه الدناءة والخساسة النفسية، من المطرودين من رحمة الله" فيستغل الشيطان هذا الوتر الحساس منه استغلالاً قظيماً.

ومرهم هذا الجرح العميق هو: كما لا يؤثر فى صلاتك ولا يفسدها، ما فى جوفك من نجاسة، بل يكفى لها طهارة حسية وبدنية. كذلك لا تضر مجاورة الصور الملوثة، للمعانى المنزهة والمقدسة.

مثال ذلك: قد تكون متدبراً فى آية من آيات الله، وإذا بأمر مهيج من مرض يفاجئك، أو تدافع الأخبثين.. فلاشك أن خيالك سينساق إلى حيث انواء، أو قضاء الحاجة، ناسجاً ما يقتضيه من صور دنيئة.. فتمر المعانى

السامية الواردة في تدبرك، من بين الصور الخيالية السافلة. دعها تمر، فليس ثمة ضرر ولا خطورة. إنما الخطورة فقط هي في تركيز الفكر فيها، وتوهم الضرر منها.

واعتبر دائما بقول الحق جل شأنه: ﴿إِنْ كِيدَ الشَّيْطَانُ كَانَ ضَعِيفًا﴾ (النساء: ٧٦).

### الوجه الثالث:

قد تتوارد خيالات سيئة أحيانا، عند النظر في أمور مقدسة. إذ التناقض الذي يكون سببا للابتعاد في الخارج، يكون مدعاة للقرب والتجاور في الصور والخيال، كما هو معلوم في علم البيان. أي أن ما يجمع بين صورتى الشينين المتناقضين، ليس إلا الخيال.. ويطلق على هذه الخواطر الناتجة بهذه الوسيلة تداعى الأفكار.

مثال ذلك: بينما أنت تتاجى ربك في الصلاة، بخشوع وتضرع وحضور قلب، مستقبلا الكمبة المعظمة، إذا بتداعى الأفكار هذا، يسوقك إلى أمور مشينة مخجلة، لا تعنيك بشيء.. فإذا كنت يا أخى مبتلى بتداعى الأفكار، فاياك إياك أن تقلق أو تجزع، بل مر عليها مر الكرام، لنلا تقوى تلك العلاقات الواهية العابرة، بتركيزك عليها، وتتأصل تدريجيا، حتى تتحول إلى مرض خيالى.. بل عد إلى حالتك الفطرية حالما تنتبه لها.

أما علاج هذا الداء فهو: اعلم أنه لا مسئولية في تداعى الأفكار، لأنها لا إرادة غالبا. وهى ليست بمرض قلبى، إنما هى هواجس نفسية، وخواطر خيالية، لدى مرفى الحس والأمزجة الحادة، ولكن خطورتها أن الشيطان يتغلغل عميقا مع هذه الوسوس. فعليك الاستعاذة بالله، عند ورود تلك الخواطر والهواجس عليك، كما أمرتنا الآية الكريمة<sup>(١)</sup>.. واعلم كذلك: كما أن مجاورة ملائكة الإلهام للشيطان حول القلب لا بأس فيها، ومجاورة الأبرار

(١) (فصلت: ٣٦) والذى ذكرناها في علاج الوجه الأول.

للفجار وقرابتهم، ووجودهم فى مسكن واحد، لا ضرر فيه، كذلك إذا تداخلت خواطر سيئة غير مقصودة، أو انشغلت بها نفس الإنسان كثيراً، حيث ينتهز الشيطان هذه الفرصة، ويقدم الأخيلة الخبيثة، وينثرها هنا وهناك، مما يعود بأبلغ الضرر على الإنسان.

#### الوجه الرابع:

هو نوع من الوسوسة الناشئة من التشدد المفرط، لدى التحرى عن الأكمل الأتم من الأعمال. فكلما زاد المرء فى التشدد هذا - باسم التقوى والورع - ازداد الأمر سوءاً وتعقيداً، حتى ليوشك أن يقع فى الحرام، فى الوقت الذى يبتغى الوجه الأول والأكمل، فى الأعمال الصالحة. وقد يترك "واجباً" بسبب من تحريه عن "سنة" حيث يسأل نفسه دائماً، عن مدى صحة عمله وقبوله، حتى يطول به الأمر فيياس.. ويستغل الشيطان وضعه هذا، فيرميه بسهامه ويجرحه من الأعماق.

#### ولهذا الجرح دواءان اثنان:

الدواء الأول: عليك يا أخى الأخذ بمذهب أهل السنة والجماعة، ولا تتبع المذاهب الأخرى مثل المعتزلة. فعملك يكون صحيحاً لا غبار عليه، نظراً لموافقته ظاهر الشرع. وإياك أن توسوس فى صحة عملك، ولكن إياك أن تغتر به أيضاً، لأنك لا تعلم علم اليقين، أهو مقبول عند الله أم لا؟

الدواء الثانى: اعلم أن الإسلام دين الله الحق، دين يسر لا حرج فيه، وأن المذاهب الأربعة كلها على الحق. فإن أدرك المرء نقصانها، تلاهه بالاستغفار، الذى هو أثقل ميزاناً من الغرور، الناشئ من إعجابه بالأعمال الصالحة. واطرح الوسوس واصرخ فى وجه الشيطان: إن هذا الحال حرج، بل ينافى اليسر فى الدين، ويخالف قاعدتى: "لا حرج فى الدين" و "الدين يسر"، ولا بد أن عملى هذا يوافق مذهباً من المذاهب الإسلامية الحقّة، وهذا يكفينى.

### الوجه الخامس:

وهو الوسوس التي تتقمص أشكال الشبهات في قضايا الإيمان:

- ♦ فكثيراً ما يلتبس على الوسوس خلجات الخيال، فيظن أنها من بنات عقله. أى يتوهم أن الشبهات التي تتاب خياله، كأنها مقبولة لدى عقله، فيظن أن اعتقاده قد مسه الخلل.
- ♦ وقد يظن الوسوس أن الشبهة التي يتوهمها، إنما هي شك يضر بإيمانه.
- ♦ وقد يظن أن ما يتصوره من روى الشبهات، كان عقله قد صدقه.
- ♦ وربما يحسب أن كل تفكير في قضايا الكفر كفر، أى أنه يحسب أن كل تحرٍ وتمحيص، وكل متابعة فكرية، ومحاكمة عقلية محايدة، لمعرفة أسباب الضلالة، أنه خلاف الإيمان.

فأمام هذه التلقينات الشيطانية الماكرة، يرتعش ويرتجف، ويقول: "ويلاه! لقد ضاع قلبي وفسد اعتقادي واختل". وبما أنه لا يستطيع أن يصلح تلك الأحوال، بإرادته الجزئية -وهي غير إرادية على الأغلب- فإنه يتردى إلى هاوية اليأس القاتل.

### أما علاج هذا الجرح فهو:

إن توهم الكفر ليس كفراً، كما أن تخيل الكفر ليس كفراً.. وأن تصور الضلالة ليس ضلالة، مثلما أن التفكير في الضلالة ليس ضلالة.. ذلك لأن التخيل والتوهم، والتصور والتفكر، أمور حرة طليقة إلى حد ما، لذلك فهي لا تحفل بالجزء الاختياري، المنبثق من إرادة الإنسان، ولا ترضخ كثيراً تحت التبعات الدينية.. بينما التصديق العقلى والإذعان القلبى، ليسا كذلك، فهما خاضعان لميزان.

ولكن إذا تكررت هذه الحالة -دون مبرر- وبلغت حالة من الاستمرار فى النفس، فقد يتمخض عنها لون من الشبهات الحقيقية، ثم قد ينزلق

الموسوس، بالتزامه الطرف المخالف، باسم المحاكمات العقلية الحيادية، أو باسم الإنصاف، إلى حالة يلتزم المخالف (أى الخصم أو الشيطان) دون اختيار منه، وعندها يتصل من الالتزامات الواجبة عليه تجاه الحق.. فيهلك. ولكى ينجو الإنسان من تلك المهاوى الخطرة، عليه الالتجاء دوماً إلى تلك القلعة المتينة، والحصن الحصين. المتمثلة فى تلك السورة القرآنية: **الْأَعْوَدُ بِرَبِّ النَّاسِ \* مَلِكِ النَّاسِ \* إِلَهِ النَّاسِ \* مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ \* الَّذِى يُوَسْوِسُ لِيْ صُدُورِ النَّاسِ \* مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ**.

وفى نهاية عرض أوجه الوسوسة وكيفية علاجها.. قد يثور سؤال لدى بعض الناس: ترى ما الحكمة من ابتلاء المؤمنين بهذه الوسواس، المزعجة لنفس والمؤلمة للقلب؟

أو بعبارة أخرى: إن خلق الشياطين وهم الشر المحض، وتسليطهم على أمن الإيمان، وسوقهم كثيراً من الناس إلى الكفر، ودخولهم النار بمكائدهم.. هو أمر مرعب. فيا ترى كيف ترضى رحمة الله بهذه المصيبة العظمى؟ والإجابة على هذا التساؤل نجدها فى النقطة التالية:

ما الحكمة فى خلق الشياطين (الذين هم ببعث الشرور)<sup>(١)</sup> ؟

إنه إزاء الشرور الجزئية للشياطين، يكمن فى وجودهم كثير من المقاصد الخيرة الكلية، وكمالات ترقى بالإنسان فى سلم الكمال.

فإننا إذا مانحينا الإطراط والغلبة جانباً، فإن الوسوسة تكون حافزه للتيقظ، وداعية للتحرى، ووسيلة للجدية، وطاردة لعدم المبالاة، ودافعة للتهاون.. ولأنجل هذا كله جعل العليم الحكيم الوسوسة، نوعاً من سوط تشويق، وأعطاه بين الشيطان، كى يحدث به الإنسان فى دار الامتحان، وميدان السباق، إلى تلك

(١) من ١١٠، ١١١ من للمعات (اللغة الثالثة عشرة).

من ٣٠٩ من الكلمات.

الحكم.. وإذا ما أفرط في الأذى، فررنا إلى العليم الحكيم وحده، مستصرخين: أعوذ بالله من الشيطان الرجيم.

نعم! كما أن هناك مراتب كثيرة، بدءاً من البذرة إلى الشجرة الباسقة، كذلك فإن للاستعدادات الفطرية الكامنة في ماهية الإنسان، من المراتب والدرجات ما تفوق ذلك، بل قد تصل إلى المراتب الموجودة بين البذرة والشمس. ولكي تظهر هذه الاستعدادات وتنسبط، لابد لها من حركة، ولابد لها من تفاعل، متمثل في "المجاهدة" لتحقيق الرقى والسمو.. ولا تحصل هذه المجاهدة، إلا بوجود الشياطين والأشياء المضرة، حتى تظهر تلك الأصناف السامية من الناس، التي هي بحكم الآلاف من النوع الإنساني. فالتقويم يأخذ "النوعية" بنظر الاعتبار، ولا ينظر إلى الكمية إلا قليلاً. بل قد لا ينظر إليها.

فالمنافع التي حازتها البشرية من عشرة أشخاص كاملين، يتألفون كالنجوم في سمانها، والذين أخذوا بيد الإنسانية إلى مراقي الفلاح، وأضاءوا السبل أمامهم، وأخرجوهم إلى النور، بمجاهدتهم للنفس والشيطان.. لتبين بوضوح حكمة العدالة الإلهية، بوجود الشياطين وتسلطها. وصدق الله العظيم إن يقول: ﴿أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون﴾ (العنكبوت: ٢)، ﴿إنا هم حسبتهم أن تدخلوا الجنة ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ويعلم الصابرين﴾ (آل عمران: ١٤٣).

## المشكلة النفسية السابعة

### الحسد الذي يسبب العناد والشقاق

ما هو الحسد؟

إن الحسد داء نفسي رهيب، لا ينجو منه إلا من رحم ربي، وهو ذا أثر خطير على نفسية الإنسان أولاً، ثم على حياة البشر الشخصية والاجتماعية

والمعنوية، بل هو سم زعاف لحياة البشرية قاطبة.

ويعرفه الإمام النورسي بقوله<sup>(١)</sup>:

إنه مشاعر الحقد والغل والعداء، التي توغر قلب الإنسان، تجاه أخيه الإنسان، وما يتبع ذلك من تحايز وعناد وشقاق، في أوساط المجتمعات.. وهو مرفوض كلية: حيث ترفضه الحقيقة والحكمة، ويرفضه الإسلام، الذي يمثل روح الإنسانية الكبرى.

فالذين يملأ قلوبهم الحقد والعداوة، تجاه إخوانهم المؤمنين، إنما يظلمون أنفسهم، قبل ظلمهم لإخوانهم، فضلاً عن تجاوزهم حدود الرحمة الإلهية. حيث أنه بالحقد والعداوة، يوقع نفسه في عذاب أليم، فيقاسى عذاباً، كلما رأى نعمة حلت بخصمه، ويعانى ألماً من خوفه.. والحسد أشد إيلاسا للحاسد من المحسود حيث يحرق صاحبه بلهبه، أما المحسود فلا يمس من الحسد شيء، أو يتضرر طفيفاً.

(أضرار الحسد على المجتمعات الإسلامية:

إن الحسد يؤدي إلى التفرق والتحزب في الأمة الإسلامية، حيث يحاول الحاسد دائماً، هدم مسالك الآخرين، أو الطعن في وجهة نظرهم، وإبطال مسلكهم. لا لسبب إلا أغراض شخصية، ولهوى النفس الأمارة بالسوء، التي تريد التسلط والاستعلاء، وإشباع شهوات نفس فرعونية<sup>(٢)</sup>.

ورغم أن أشد القبائل تأخراً يدركون معنى الخطر الداهم عليهم، فينبذون الخلافات الداخلية، وينسون العداوات الجانيية، عند إشارة العدو الخارجى عليهم، تديراً لمصلحتهم الاجتماعية.. إلا أن الذين يتولون خدمة الإسلام ويدعون إليه، لا ينسون عدوتهم الجزئية الطفيفة، فيمهدون بها سبيل إغارة

(١) ص ٣٣٩ : ٣٤٥ من المکتوبات (المکتوب الثاني والعشرون).

(٢) ص ٣٤٧ من المکتوبات.



الأعداء الذين لا يحصرهم العد عليهم<sup>(١)</sup>.

وهذا ما أدى بتلاميذ الإمام النورسي إلى توجيه ذلك السؤال له<sup>(٢)</sup>:

لماذا يختلف أصحاب الدين والعلماء، وأرباب الطرق الصوفية، وهم أهل حق ووفاء ووفاء، بالتفافس والتراحم.. في حين يتفق أهل الدنيا والغفلة، بل أهل الضلالة والنفاق، من دون مزاحمة، ولا حسد فيما بينهم.

وقد أجاب النورسي رحمه الله على ذلك السؤال إجابة شافية، تبين كيف أن التحاسد يضيع على الأمة الإسلامية كثيراً من ثمرات العمل الإيجابي، الذي يبذله أفرادها.. نقتبس من تلك الإجابة ما يلي:

• إن اختلاف أهل الحق، غير نابع من فقدان الحقيقة.. كما أن اتفاق أهل الغفلة، ليس نابعاً من ركونهم إلى الحقيقة. بل لأن وظائف أهل الدنيا والسياسة والمتقنين، وأمثالهم من طبقات المجتمع، قد تعينت وتميزت: فكل طائفة وجماعة وجمعية، مهمة خاصة تشغل بها، وما ينالونه من أجره مادية - لقاء خدماتهم وإدامة معيشتهم - هي كذلك متميزة ومتعينة. كما أن ما يكسبونه من أجره معنوية، كحب الجاه وذيرع الصيت والشهرة، هي الأخرى متعينة ومخصصة ومتميزة.. فليس هناك إذن ما يولد منافسة أو مزاحمة، أو حسداً فيما بينهم. وليس هناك ما يوجب المناقشة والجدال. لذا فهم يتمكنون من الاتفاق، مهما سلكوا من طرق الفساد.

أما أهل الدين، وأصحاب العلم، وأرباب الطرق الصوفية: فإن وظيفة كل منهم متوجهة إلى الجميع، وأن أجرتهم المعجلة غير متعينة، وغير متخصصة، كما أن حظهم من المقام الاجتماعي، وتوجه الناس إليهم، والرضى عنهم، لم يتخصص أيضاً.. فهناك مرشحون كثيرون لمقام

(١) ص ٣٤٩ من المكتوبات (المكتوب الثاني والعشرون).

(٢) ص ٢٢٦ من اللغات (اللغة العشرون).

واحد. وقد تمتد أيد كثيرة جداً إلى أية أجرة -مادية كانت أو معنوية- ومن هنا تنشأ المزاحمة والمنافسة والحسد والغيرة.. فيتبدل الوفاق نفاقاً، والاتفاق اختلافاً وتفرقاً.

ولا يشفى هذا المرض المضال، إلا مرهم الإخلاص الفاجح، أى أن ينال المرء شرف امتثال الآية الكريمة: ﴿إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ (يونس: ٧٣)، بإيثار الحق والهدى، على اتباع النفس والهوى، وبترجيح الحق على أثره النفس.. فمن وفقه الله إلى ذلك يجد لذة الإخلاص.

وإذا ما كان ثمة غرور وأنانية فى النفس، بحيث يتوهم المرء نفسه محقاً، ومخالفه على باطل، بحيث يقع الاختلاف والمنافسة، بدل الاتفاق والمحبة. فعليه اتخاذ دستور الإتصاف دليلاً ومرشداً، بحيث يقول: "إن مسلكى حق وهو أفضل" ولكن لا يجوز له أن يقول: "الحق هو مسلكى فحسب".

♦ إن اتفاق أهل الضلالة نابع من ذلتهم، واحتياجهم إلى اكتساب القوة، ومعاونة الآخرين، والاتفاق معهم.. بينما أهل الحق، لا يرون وجه الحاجة إلى معاونة الآخرين، لما يحملون فى قلوبهم من إيمان قوى، يمددهم بسند عظيم، ويبعث فيهم التوكل والتسليم.. إنما اختلافهم وما يتبعه من غيرة وحسد، ناتج من المبالغة فى الحرص على ثواب الآخرة، وطلب الاستزادة منها دون قناعة، وحصرها على النفس.

ويرد عليهم الإمام النورسى قائلاً<sup>(١)</sup>: اعلموا أنه ما ينبغى أن يكون حسد ولا منافسة ولا غيرة فى أمور الدين والآخرة.. ذلك لأن منشأ الحسد والمنافسة إنما هو من تطاول الأيدى الكثيرة على شيء واحد، وحصر الأنظار إلى مقام واحد، وشهية المعدات الكثيرة إلى طعام واحد. فتزول المنافسة والمسابقة والمزاحمة إلى الغبطة والحسد.. ولما كانت الدنيا

ضيقة ومؤتة، ولا تشبع رغبات الإنسان ومطالبه الكثيرة، وحيث أن هناك الكثيرون يتهاكون على شيء واحد، فالنتيجة إذن السقوط في هاوية الحسد والمنافسة.. أما في الآخرة الفسيحة: فلكل مؤمن جنة عرضها السماوات والأرض، تمتد إلى خمسمائة سنة، ولكل منهم سبعون ألفاً من الحور والقصور، فلا موجب إذن هناك للحسد والمنافسة قط.. ويدلنا هذا على أنه لا حسد ولا مشاحنة في أعمال صالحة، تفضى إلى الآخرة. فمن تحاسد فهو لاشك مرأى، أى يتحرى مغنم دنيوية تحت ستار الدين، ويبحث عن منافع باسم العمل الصالح. أو أنه جاهل صادق لا يعلم أين وجهة الأعمال الصالحة، ولم يدرك بعد أن الإخلاص روح الأعمال الصالحة وأساسها، فيتهم سمة الرحمة الإلهية كأنها لا تسعه، ويبدأ بالحسد والمنافسة والمزاحمة، منطوياً في قرارة نفسه على نوع من العداء، مع أولياء الله الصالحين الصادقين. فيضيع على نفسه، وعلى كثير من المسلمين، فرصة الاستفادة من توجيهاتهم المثمرة البناءة التى تعالج انحراف الإنسان والمجتمعات.

وبذلك فإن الحسد فى أمور الدين والآخرة، يجب ألا يصدر من مسلم لأخيه المسلم، لأن رحمة الله واسعة.. بل ذلك النوع من الحسد، يجب أن ينحصر فى قلوب الكفار فقط، كما أخبرنا بذلك العليم الخبير: ﴿لَوْ كَثِيرٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَو يَرْبِدُونَكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِنْ مَعْدِنِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ﴾ (البقرة: ١٠٩)، وهذا هو أشد أنواع الحسد، لأنه يهدد كيان الأمة الإسلامية بأسرها، لأنه يعرضها لحقد وانتقام أهل الضلالة والإلحاد.

### كيف علاج القرآن الحسد وروعيه؟

يذكر لنا الإمام النورسى بعض الحلول، المستقاة من روح القرآن الكريم،

لعلاج الحسد. فيقول رحمه (١):

♦ يجب أن يلاحظ الحاسد عاقبة ما يحسده، ويتأمل فيها، ليدرك أن ما ناله محسوده من أعراض دنيوية - من مال وقوة ومنصب - إنما هو أعراض زائلة فانية. فاندتها قليلة، ومشقتها عظيمة.. فقد تدخل تحت قول الحق تبارك وتعالى: ﴿فَلَا تَحْبِك بـِأَمْوَالِهِمْ وَلَا أَوْلَادِهِمْ إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهِقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (التوبة: ٥٥)، أو قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَبْعَ يَوْمٍ﴾ (طه: ١٣١).

♦ يعلم القرآن النفوس أن الحاسد في حسده يسخط على قدر الله، لأنه يحزن من مجيء فضل من الله ورحمته على محسوده، ويؤنب المولى ﷺ هؤلاء الحاسدين بقوله: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلٍ﴾ (النساء: ٥٤).

♦ إن الحاسد الذي يحزن من فضل جاء لمحسوده، ويرتاح من نزول المصائب عليه.. فإنه بذلك كأنه ينتقد القدر الإلهي، ويعترض على رحمته الواسعة. ومعلوم أن من ينتقد القدر كمن يناطح الجبل، ومن يعترض على الرحمة الإلهية يجرم منها. ولينصت الحاسد لقول الحق تبارك اسمه: ﴿أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلٍ﴾ (النساء: ٥٤).

♦ على الحاسد أن يجاهد وسوسة الشيطان التي تدعوه إلى الغيرة والحقد والحسد، وكذلك نزغات نفسه الأمارة بالسوء، حتى يتخلص من شرور العداء المغرور فيه، ويستأصل شأفته.. فإن الإيمان بعقيدة واحدة، يستدعي تحملاً توحيده قلوب المؤمنين بها على قلب واحد، مما يؤدي إلى

(١) ص ٣٤٤ : ٣٥٠ من المکتوبات (المکتوب الثاني والعشرون).

وحدة المجتمع<sup>(١)</sup>. تحقيقاً لقول الحق ﷻ: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخُوَيْكُمْ﴾ (الحجرات: ١٠).

♦ يحرس القرآن حرصاً شديداً على تطهير النفس من الحسد، بغرس أسمى معاني الحب والإخلاص والإيثار، بين المؤمنين كالة.. فإذا ما تذوق المؤمن حلوة الإخلاص، تحرر من نوازع الغيبة بالتفاخر والاستعلاء، ويصبح المؤمنون كالجسد الواحد: فكما لا تحاسد في جسم الإنسان بين اليدين، ولا انتقاد بين العينين، ولا يعترض اللسان على الأذن، ولا يرى القلب عيب الروح، بل يكمل كل منه نقص الآخر، ويستمر تصغيره، ويسعى لحاجته، ويعاونه في خدمته.. وإلا انطفأت حياة ذلك الجسد، ولغادرته الروح وتمزق الجسم. وكما لا حسد بين تروس المعمل ودواليبه، ولا يتقدم بعضها على بعض ولا يتحكم، ولا يدفع أحدها الآخر إلى التعطل بالنقد والتجريح، وتتبع العورات والنقائص، ولا يثبط شوقه إلى السعي، بل يعاون كل منها الآخر، بكل ما لديه من طاقة موجها حركات التروس والدواليب إلى غايتها المرجوة، فيسير الجميع إلى ما وجدوا لأجله، بالتساند التام والاتفاق الكامل. فلو تدخل شيء غريب أو تحكم في الأمر -ولو بمقدار ذرة- لاختل المعمل وأصابه العطب، ويقوم صاحبه بدوره بتشتيت أجزائه، وتقويضه من الأساس.

فكذلك يريد الإسلام من المؤمنين: أن يكونوا جميعاً أجزاء وأعضاء، في شخصية معنوية جديرة بأن يطلق عليها: الإنسان الكامل.. وأن يكونوا جميعاً بمثابة تروس ودواليب معمل، ينسج السعادة الأبديّة في حياة خالدة<sup>(٢)</sup>.. ولذلك قال الحق ﷻ: ﴿فَالفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ وَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَةِ إِخْوَانِكُمْ﴾ (آل عمران: ١٠٣).

(١) ص ٣٤١ من المكتوبات (المكتوب الثاني والمشرون).

(٢) ص ٢٤٢ من اللغات (اللغة الحادية والمشرون).

ومن صفات هؤلاء الإخوان: ﴿يؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة﴾  
(المعشر: ٩).

فلا حسد ولا حقد ولا تباعد.. بل حب وإيثار وتضحية، في أسمى  
الصور والمعاني.

♦ إن حرص القرآن على تطهير النفس من الحسد، ناتج من حرصه على  
تحقيق الاتحاد والتساند التام في المجتمع الإسلامي، وفوزه بسر  
"الإخلاص" الذي يهيئ قوة معنوية، بمقدار ألف ومائة وأحد عشر  
"١١١١" ناتجة من تساند أربعة أفراد. ذلك أن كل فرد من الأفراد  
المتفقيين حقيقة، يمكنه أن يرى بعين سائر إخوانه، ويسمع بأذانهم،  
ويقدر بعقولهم، ويعمل بأيديهم.. والله من وراء القصد، ومع الجماعة  
التي تطهرت لطلبها من الأثرة والأنانية، والغل والحسد، وخشعت لله  
الحق القيوم.

﴿إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾ (العمل: ١٣٨).

♦ كل ما ذكرناه سابقاً كان عن علاج القرآن للحاسد، لأن داءه وبيل، وما  
في صدره من حقد وغل وعداء، يستلزم جهداً كبيراً، وأمداً طويلاً، في  
إزاحة ماران على قلبه من ظلمات، وبعث نور الإيمان بدلاً من ليران  
العداوة والبغضاء، التي توجب الصدور، وتؤدي إلى تفكك المجتمعات  
وانهيارها.

أما بالنسبة للمحسود:

فعلية الاتجاه إلى الحصين المنيع المتمثل في سورة الفلق.. تلك الهدية  
الرحمانية، التي تلقى الإنسان من مكائد النفس الشيطانية: ﴿قل أعوذ برب  
الفلق﴾ من شر ما خلق ﴿ومن شر غاسق إذا وثب﴾ ومن شر النفاثات في العقد ﴿ومن  
شر حاسد إذا حسد﴾.

فالاتصام بالله هو حبل النجاة، من ظلمات الدنيا والآخرة، ومن شر كل

ذى شر، فهو الركن الركين، والملاذ الأمين، والعروة الوثقى، ونقطة الاستناد الكبرى.

وننتقل الآن إلى مشكلة أخرى من مشكلات الإنسان النفسية، التى وضع لها القرآن الحلول الجذرية، ووصف لها الدواء الشافى والعلاج الوافى.

## المشكلة النفسية الثامنة

### القلق النفسى وآثاره المدمرة

لاشك أن القلق النفسى من أخطر الأمراض، التى تهز كيان الإنسان هزاً وتقلق مضجعه، وتحرمه من الاستمتاع بأى متعة من متع الحياة. ولذلك فقد أولاه القرآن الحكيم أهمية كبرى، حتى يحقق للإنسان الاستقرار النفسى اللازم، لكى يخطو خطواته فى الحياة، بأقدام راسخة وقلوب مطمئنة.

وفى رحاب الآية الكريمة: ﴿الَا يَذْكُرُ اللّٰهُ تَطْمِئِنُّ الْقُلُوبُ﴾ (الرعد، ٢٨).

قال الإمام الفورسى<sup>(١)</sup>:

إنه لا خلاص للقلوب والأرواح، من قبضة القلق الرهيب، ومن دوامات الاضطراب والخوف، ومن ظمأ الضلالة، وحرقة نار البعد عن الله، إلا بمعرفة خالق واحد أحد.. إذ ما إن يُسَلِّم أمر القلوب والأرواح، وأمر كل الموجودات إلى خالق واحد أحد، حتى تجد راحتها، وتحظى بخلاصها من غناء تلك الزلازل النفسية المدمرة، وتسكن من ذلك القلق، وتستقر وتطمئن.

لأنه إن لم يستند أمر الموجودات كافة إلى واحد أحد، فسيحال خلق كل شئ إذن إلى ما لا يحد من الأسباب.. وعندها يكون إيجاد شئ واحد

(١) ص ٧٩٣ من الكلمات (الكلمة الثالثة والثلاثون) النافذة الحادية عشرة.

مشكلاً وعويصاً، كخلق الموجودات كلها. ولنوضح ذلك بمثال: فكما أن تفويض إدارة جندي واحد إلى أمراء عديدين، فيه مشاكل عديدة جداً، بينما تفويض إدارة مائة جندي إلى ضابط واحد، فيه سهولة بالغة بإدارة جندي واحد.. كذلك اتفاق ما لا يحد من الأسباب في إيجاد شيء واحد، فيه منات الأضعاف من الإشكالات.. بينما في إيجاد الواحد الأحد للأشياء العديدة، فيه منات الأضعاف من السهولة.

وهكذا فيما يستشعره الإنسان من لهفة إلى الحقيقة وتوق إليها، يجعله دائم التلق والاضطراب ما لم يبلغها. فلا يجد الأطمئنان والسكون إلا بتوحيد الخالق، ومعرفة الله سبحانه.. ذلك لأن سلوك سبيل الكفر الذي فيه ما لا يحد من الاضطرابات والمشاكل محال، ولا حقيقة له أصلاً.. بينما التوحيد فيه من السهولة المطلقة، في خلق الموجودات بهذه الكثرة والإبداع، بحيث لا يدع للإنسان مجالاً إلا سلوكه.

فيا من يتبع الضلالة.. يا أيها الشقي المسكين! تأمل طريق الضلالة، ما أظلمه وما أشده إيلاماً لوجدان الإنسان.. ثم تأمل في طريق التوحيد، فما أصفاه وما لبسه.. فاصلكه واتج بنفسك من كل عوامل القلق.

### كيف يحقق الإنسان الأطمئنان (القلبي)؟

المؤمن من يعتقد بأنه "لا إله إلا الله". أي لا خالق ولا رازق إلا هو، النفع والضر بيده، وقه حكيم لا يعمل عبثاً، كما أنه رحيم واسع الرحمة والإحسان<sup>(١)</sup>. لذا يجد كل شيء باباً يفتح إلى خزائن الرحمة الإلهية، فيطرقه بالعباء، ويرى أن كل شيء مسخر لأمر ربه، فيلتجىء إليه بالتضرع، ويتحصن أمام كل مصيبة مستتداً إلى التوكل، فيمنحه إيمانه هذا الأمان التام، والأطمئنان الكامل.

(١) ص ١٣ من الكلمات (الكلمة الثالثة).



فلو أصبحت الكرة الأرضية قنبلة مدمرة وانفجرت، فلربما لا تخفيف عابداً لله ذا قلب منور، بل قد ينظير إليها أنها خارقة من خوارق القدرة الصمدانية، ويتملاها بإعجاب ومتمعة.. بينما الفاسق ذو القلب الميت -ولو كان فيلسوفاً ممن يعد ذا عقل راجح- إذا رأى في الفضاء نجماً مذنباً، يعتريه الخوف، ويرتعش هلعاً، ويتساءل بقلق: ألا يمكن لهذا النجم أن يرتطم بأرضنا؟ فيتردى في وادي الأوهام.. ولقد ارتعد الأمريكان يوماً من نجم مذنب ظهر في السماء، حتى هجر الكثيرون مساكنهم أثناء ساعات الليل.

نعم! رغم أن حاجات الإنسان تمتد إلى ما لا نهاية من الأشياء، فإِنَّ ماله في حكم المعدوم، ورغم أنه معرض إلى ما لا نهاية من المصائب، فإن اقتداره كذلك في حكم لا شيء. ومن هنا ينشأ القلق، إذ أن مدنى دائرتى رأس ماله واقتداره، بقدر ما تصل إليه يده، بينما دوائر آماله ورغائبه وآلامه وبلاياه، واسعة سعة مد البصر والخيال.. فما أخرج روح البشر العاجزة الضعيفة، إلى حقائق العبادة والتوكل، وإلى التوحيد والاستسلام، فهما يكن للعبادة من حمل ثقل ظاهراً، إلا أن لها في معناها راحة وخفة عظيمتين لا توصفان.

### علاج القرآن لجميع حالات قلق الإنسان

إذا تتبعنا الآيات القرآنية، فإننا سنجدها بلسماً شافياً لصدور المؤمنين، من أمراض القلق النفسى. وصدق الله العظيم إذ يقول:

﴿وَنَزَّلَ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ﴾ (الإسراء: ٨٢).

﴿قَدْ جَاءَكُم مَوْعِظَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ﴾ (يونس: ٥٧).

﴿إِنَّا أَنْعَمْنَا وَعَرَّيْ قُلُوبَهُمْ لِّئَلَّا يُؤْمِنُوا هُدًى وَشِفَاءً﴾ (صافات: ٤٤).

وإذا حاولنا تسجيل الآيات القرآنية، التى تعالج كل حالة قلق، يتعرض لها الإنسان، فإننا سنضطر إلى نقل معظم القرآن على هذه الصفحات.. لذا فإن منهج الإمام التورسبى يقوم على تسجيل الروح العام للقرآن الكريم، فى علاج

البشرية من حالات القلق النفسية. ونحن بدورنا سنقوم بتسجيل مقتطفات، مما أفاض الله به على الإمام الراحل، يكون مؤشراً لمن يريد الفوص في بحار الحقيقة:

### • قلق الإنسان على مصيره وكيفية دخوله القبر (١١)

إن ما يقلق الإنسان دوماً وينفص حياته، هو تفكيره الدائم في مصيره، وكيفية دخوله القبر، مثلما انتهى إليه مصير أحبته وأقاربه.. فتوهم الإنسان المسكين وتصوره من أن الآباء، بل ملايين، من إخوانه البشر، ينتهون إلى العدم بالموت -ذلك للفراق الأبدى الذى لاقاه وراءه- سيذيقه هذا التصور ألماً شديداً، ينبئ بالأم جهنم.. فالإنسان، خلافاً للحيوان - ذو علاقة مع بيته، ومرتبطة بأقاربه، بروابط ووشائج، وهو كذلك ذو ارتباط وثيق مع الدنيا، لأنه ذو نسب فطرى بالجنس البشرى، لذلك فهو مرتبط فطرة بالخلود والبقاء.. لذلك فإنه يتلوى من ألم العذاب، النابع من التفكير فى العدم، المرتبط بالموت.

وهنا يأتى نور القرآن الكريم فاتحاً بصيرته، مزيلاً الغشاوة عن عينيه، فينظر بنور الإيمان، ويعرف أن "الإيمان بالآخرة" كنز عظيم للإنسان، الوثيق الصلة بالرغبات والآمال التى لا تنتهى.. فإذا به يكتسب لبذة روحية عميقة، تنبئ بلذة الجنة، بما يشاهد من نجاة أحبته، وخلصهم جميعاً من الموت النهائى، والفناء والبلى والاندثار، ومن بقائهم خالدين فى عالم النور الأبدى، منتظرين قدومه إليهم.

وهكذا يصبح الإيمان بالله واليوم الآخر، محوراً للسعادة المطلوبة واللذة المبتغاة، ومدار استعداد القوة وسلوى للإنسان، تجاه هموم الدنيا غير المحصورة. فيتحرر من دواعى القلق، حتى يكون ممن قال الله فيهم: ﴿يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ۖ فَادْخُلِي فِي عِبَادِي ۖ وَادْخُلِي

جننى (المعبر: ٣٧-٣٠).

## • قلق الأطفال وحيرتهم أمام موت أحبائهم (١١) :

إن الأطفال الذين يمثلون ربع البشرية، لا يمكنهم أن يتحملوا تلك الحالات، التي تبدو مؤلمة ومنجعة أمامهم، من حالات الموت والوفاة، إلا بما يجدونه فى أنفسهم وكيانهم الرقيق اللطيف، من القوة المعنوية الناشئة من "الإيمان بالجنة".. إذ لولا هذا الإيمان، لاضطروا أن يقضوا حياة ملؤها الوقاحة والاضطراب والهولم الأليمة.. فلا يهناون بالعابهم، ولا يتسلون بلعبيهم، لأن الموت الذى يصيب من حولهم من الأطفال، يؤثر بالغ التأثير فى نفس كل طفل، وفى قلبه الذى سينطوى فى المستقبل، على آمال ورغبات كثيرة، وفى روحه التى لا تستطيع الثبات، فتصاب بالقلق والحيرة، حتى تصبح حياته وعقله، وسيلتي عذاب له، فلا يجدى ما يتسلى به من لهو ولعب نفعاً، قبل أن يجد لتساؤله وحيرته جواباً.

وهكذا يأتى الإيمان بالجنة، ليفتح باب الأمل المشرق أمام طبانع الأطفال الرقيقة، التى لا تتمكن من المقاومة والصمود، وتبكي لأدنى سبب، فيتمكنون من العيش بهدوء واطمئنان، بعيداً عن القلق النفسى.. ويحاور الطفل المؤمن بالجنة نفسه قائلاً: "إن صديقى أو أخى الذى توفى، قد أصبح الآن طيراً من طيور الجنة، فهو أكثر منا أنساً وانطلاقاً وتجوّلاً.. وإن والدتى التى توفيت، قد مضت إلى الرحمة الإلهية الواسعة، وستضمنى أيضاً إلى صدرها الحنون فى الجنة، فأرى تلك الوالدة الشفوقة".

(١١)

## • قلق الشيوخ حيال قرب انطفاء حياتهم :

كذلك الشيوخ الذين يمثلون ربع البشرية، فإنهم يعيشون ضراماً روحياً، واضطراباً نفسياً، وقلقاً قلبياً، حيال انطفاء حياتهم قريباً، ودخولهم تحت التراب، وقد أوصدت الدنيا الجميلة أبوابها في وجوههم.. ولا يجدون الصبر والسوان، من قرب انطفاء شعلة حياتهم، العزيزة عليهم، ولا من انغلاق باب دنياهم، إلا في الإيمان بالله واليوم الآخر.. حيث يقول لهم هذا الإيمان:

♦ "لا تفتنوا أيها الشيوخ ولا تبالوا كثيراً، فإن لكم شباباً خالداً وهو أمامكم، وسيأتي حتماً. وأن حياة ساطعة بهيجة، وعمراً مديداً أدياً في انتظاركم، وستلقون بأولادكم وأقاربكم الذين فقدتموهم، وجميع حسناتكم محفوظة، وستأخذون ثوابها، حسب وعد الرحمن الرحيم: ﴿والذين آمنوا واتبعتم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم وما ألتفناهم من عملهم من شيء كل امرئ بما كسب رهين﴾ (الطور: ٣١) .

♦ كما أمدهم القرآن بسلح بئار، يواجهون به شدائد الحياة، ومنغصاتها ومصائبها وآلامها، التي تشتد وطأتها عليهم في شيخوختهم. ذلك السلاح هو الدعاء، حيث يطمئن حياتهم، بأنوار السلوى المشعة من نقطة استنادهم بالله، كما استند إليه الأنبياء في ظروف الشيخوخة، التي تشبه ظروفهم:

﴿كَبِيعْصَ﴾ ذكر رحمت ربك عبده زكريا ﴿ إذ نادى ربه نداء خفياً ﴾ قال رب انى وهن العظم فنى واشتعل الرأس شيباً ولم أكن بدعائك رب شقياً ﴿ (مريم: ١-٤) .

♦ ولم يكتف القرآن بهذا، بل سلك طرقاً إيجابية، في إدخال الطمأنينة واستقرار النفس والقلب للشيوخ، بأن أوصى الأبناء بتقوية الوالدين والبر

بهما، وخاصة عند الكبير، حيث الضعف والعجز، اللذان يصبحان محورين لجلب الرحمة الإلهية الواسعة. فقال تعالى: ﴿إِنَّمَا يَبْلُغُنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرُ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقْلُ لَهُمَا أَمْ وَلَا تُنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا وَاخْضَعْ لَهُمَا جَنَاحَ الذَّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا﴾ (الإسراء: ٢٣-٢٤).

وهكذا يحول الإيمان قلق الشيخوخة وعجزها، إلى اطمئنان وقوة، لأنهم يستندون إلى سلطان عظيم ذي قدرة مطلقة، وصف نفسه بأنه الرحمن الرحيم، السلام المؤمن المهيمن.. فكيف يقلق الشيوخ وهم يعيشون في كف الرحمة الإلهية الواسعة، التي أسبغت عليهم الرحمة، على صورة بركة تعمهم، وتعم من حولهم، فتخفف وقع المصائب والأحداث.

(١١)

## • قلق الشباب أمام ثورة وجيشان رغباتهم وهواهم :

إن الشباب في حالة قلق دائم، لأنهم لا يصغون غالباً لصوت عقولهم انجريدية. فرغباتهم وهواهم في ثورة وجيشان، وهم مغلوبون على أمر حواسهم ونوازعهم.. فإذا ما فقد هؤلاء الشباب الإيمان بالله واليوم الآخر، ولم يتذكروا عذاب جهنم، فإن أموال الناس وأعراضهم، وراحة الضعفاء، وكرامة الشيوخ، تصبح مهددة بالخطر.

## فماذا يقول لهم الإيمان؟

♦ يقول لهم: إذا ما بذل الشاب ما يملك من طاقة مؤقتة، في سبيل الخير والصلاح، ضمن دائرة الطهر والعفة والاستقامة، فإن الأوامر السماوية كلها تبشره، بأنه سيغنى به شباباً باقياً، لا زوال له.. ﴿إِنَّهُمْ نِفْتَانَا بَرِيهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى﴾ (الكهف: ١٣).

♦ ويقول لهم: إن نشوة الشباب وسفاهته، وأذواقه العابرة في غير ما أحل

الله - تسبب آلاماً أكثر وأعماق، فى ذات اللذة نفسها، فضلاً عن العقاب  
الرهيب فى الآخرة، والعذاب المرير فى القبر، والعقاب فى الدنيا  
المرتتب على الذنوب والآثام.. فليحذر الشباب طريق الشهوات، الذى  
يعرضهم لعذاب الدنيا والآخرة، ويحرمهم من اطمئنان النفس وراحة  
القلب.. وليكن إمامهم وقودتهم: سيدنا يوسف، الذى رفض كل إغراءات  
الفتنة: ﴿قال رب السجن أحب إلى مما يدعوننى إليه﴾ (يوسف: ٣٣).

♦ ويقول لهم مستحثاً فيهم حيوية الشباب وعزيمتهم، بحيث يقومون بدورهم  
الإيجابى فى الحياة، لتحقيق كل دواعى الأمن النفسى، والأمان العائلى:  
﴿يا بنى أقم الصلاة وأمر بالمعروف وانه عن المنكر واصبر على ما أصابك إن ذلك من عزم  
الأمر﴾ (القمان: ١٧).

وهكذا فإن الإيمان يحمى هؤلاء الشباب من القلق الناتج عن طيش أنفسهم  
ونزواتها، وفى نفس الوقت يحميهم من أن تتقلب أهواؤهم إلى جحيم، تتأجج  
على الضعفاء والعاجزين، وتحويل الحياة الإنسانية السامية، إلى حياة حيوانية  
سافلة، حيث "الحكم للغالب".

(١١)

• قلق المظلومين وذوى المصائب والفقراء والمساجين :

إن كل هؤلاء الذين يمثلون الجزء الأهم من البشرية: يعانون أشد حالات  
الاضيق واليأس والقلق والاضطراب وسورة الثار، كل حسب قدرته النفسية..  
ففى المظلومين يتجرعون كنوس الإهانة التى يرونها من الظلمة - دون أن  
يتكمنوا من الاتصااص منهم، ولا من إنقاذ شرفهم وكرامتهم، من بين  
مخالبهم. وهنا يقدم لهم القرآن الدواء، الذى يشفى ما فى صدورهم، بأن هناك  
منك مقتدر، سوف ينتقم من هؤلاء الظالمين. فيقول المولى جل شأنه:  
﴿ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار﴾

(١) ص ٢٨٢ من الشعاعات الشعاع الحادي عشر - الثمرة.

## • قلق المرضي<sup>(١)</sup>:

إن آلام المرض تجعل المريض قلقاً، ين من الآلام، ويخشى الموت نتيجة المرض.. ولما كانت الدنيا دار عمل ومحل عبادة، فالأمراض والمصائب - عدا الدينية منها - وبشرط الصبر عليها، تكون ملائمة جداً مع ذلك العمل، بل منسجمة تماماً مع تلك العبادة، حيث أنها تمد العمل بقوة، وتشد من أزر العبادة، فلا يجوز التشكي منها، بل يجب التحلى بالشكر لله بها، حيث أن تلك الأمراض والنوائب، تحول كل ساعة من حياة المصاب إلى عبادة يوم كامل<sup>(٢)</sup>.

### فالعبادة قسمان: قسم إيجابي وقسم سلبي:

والبلايا والأمراض من القسم الثاني، حيث تجعل صاحبها يشعر بعجزه وضعفه، فيلجئ إلى ربه الرحيم، ويتوجه إليه ويلوذ به، كما علمنا القرآن الكريم: ﴿وأيوب إذ نادى ربه أنى مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وآتيناه أهله ومثلهم معهم رحمة من عندنا وذكرى للعابدين﴾ (الأنبياء: ٨٣، ٨٤).

### ويداوى الإمام النورسى - بروح الإيمان - قلق المريض فيقول له<sup>(٣)</sup>:

أيها المريض القلق دون داع للقلق! أنت قلق من وطأة المرض وشدته، فقلبك هذا يزيد ثقل المرض عليك. فإذا كنت تريد أن تخفف المرض عنك، فاسع جاهدك للابتعاد عن القلق. أى: تفكر فى فوائد المرض، وفى ثوابه، وفى حثه الخفى إلى الشفاء. فاجتث جذور القلق من نفسك، لتجتث المرض من

(١) يمكن الرجوع إلى رسالة المرضى ص ٣١٥ : ٣٣٨ من اللغات للتعرف على المنع

الإلهية التي يملؤها الله للمرضى بحيث يصبح المرض نعمة كبرى تستحق الشكر وليس

القلق كما وضع ذلك الإمام النورسى بإسهاب.

(٢) ص ١٠ : ١٣ من اللغات (اللغة الثانية).

(٣) ص ٣٢٤ من اللغات (اللغة الخامسة والعشرون).



جذوره. نعم، إن القلق (أو الوسوسة) يضاعف مرضك ويجعله مريضين. لأن القلق يبيت في القلب - تحت وطأة المرض المادي - مرضاً معنوياً، فيدوم المرض المادي مستنداً إليه.. فإذا ما أذهبت عنك القلق والهواجس، بتسليم الأمر لله والرضا بقضائه، وباستحضار حكمة المرض، فإن مرضك المادي سيفقد فرعاً من جذوره فيخفف، وقسم منه يزول.

وإذا ما رافقت المرض المادي أوهام وهواجس، فقد يكبر عشر معشار تلك الأوهام، بوساطة القلق إلى معشار. ولكن بانقطاع القلق، يزول تسع من عشرة، من مفعول ذلك المرض.. وكما أن القلق يزيد المرض، كذلك يجعل المريض كأنه يتهم الحكمة الإلهية، وينتقد الرحمة الإلهية، ويشكو من خالقه الرحيم، لذا يودب المريض بلطامات التأديب - بخلاف ما يقصده هو - مما يزيد مرضه. إذ كما أن الشكر يزيد النعم، فالشكوى كذلك تزيد المرض والمصيبة.. وذلك كما قال المولى عليه السلام: «لَوْ أَن تَأَن رَّبِّكُمْ لَأَزِيدَكُمْ وَلَئِنْ كَفَرْتُمْ لَأَن عَذَابِي لَشَدِيدٌ» (إبراهيم: ٧).

وهكذا فإن القلق في حد ذاته مرض، وعلاجه إنما هو في معرفة حكمة المرض. فإذا ما عرف المريض حكمته وفائدته، فليمسح قلقه بذلك المرهم، ولينج بنفسه، ويقل بدلاً من "وا أسفاه": "الحمد لله على كل حال".

#### • قلق الإنسان و(خل بيته) <sup>(١)</sup>:

إن بيت كل إنسان هو دنياه الصغيرة، بل جنته المصغرة، فإن لم يكن "الإيمان بالله واليوم الآخر" حاكماً ومهيماً في سعادة هذا البيت، لوجد كل فرد من أفراد تلك العائلة، اضطراباً أليماً، وعذاباً شديداً في علاقة بعضهم ببعض، حسب درجات رأفته ومحبته لهم، فتتحول تلك الجنة إلى جحيم لا يطاق.

(١) ص ٢٨٢ ، ٢٨٣ من الشعاعات (الشعاع الحادي عشر - الثمرة).

فالوالدة مثلاً - التى تضحي بنفسها لأجل ولدها - كلما رأت ابنها يتعرض للخطر، ارتعشت هلعاً وخوفاً عليه. والأولاد كذلك عندما لا يستطيعون إنقاذ آبائهم أو إخوانهم، من المصائب التى لا تتقطع، يظلون فى قلق دائم، ويحسون خوفاً مستمراً.

### وهنا يمددهم القرآن بأنواع من العلاج شتى:

♦ أعظم أنواع العلاج هو الإيمان بالقضاء والقدر، خيريه وشره، وتسليم الأمر لله، حيث يركزون على نقطة ارتكاز قوية، تمددهم بالصبر والسكينة والاطمئنان. وذلك فى قوله تعالى: ﴿قُلْ إِن يَصِيبُنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا هُوَ مَوْلَانَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾ (التوبة: ٥١).

♦ ينشر "الإيمان بالآخرة" نوره فى البيت المسلم، فينور أرجاءه مباشرة ويستضيء.. لأن علاقة القربى، والرأفة والمحبة التى تربط أفرادها، لا تقاس عندئذ ضمن زمن قصير جداً، بل تقاس وفق علاقات تمتد إلى خلودهم، ويقائهم فى دار الآخرة، حيث السعادة الأبدية.. وهنا يصبح الموت والزوال والفراق، وسيلة لنيل تلك السعادة، فيخف وطأة الشهور بالقلق والخوف إلى حد كبير.

♦ يؤدى الإيمان بتعاليم القرآن، إلى انبساط الفضائل داخل البيت المسلم، فيظهر فيه الاحترام المتبادل، والرحمة الجادة، والمحبة الخالصة بلا عوض، والمعاونة مع الخدمة الحقة بلا احتيال، والمعاشرة والإحسان بلا رياء، والفضيلة والتوقير بلا استكبار. حيث يهدف القرآن بالجميع قائلًا: "دعوا للقلق والخوف، فقدمكم جنة النعيم، فلا تشغلوا أنفسكم بما يعطاكم عنها".

وهكذا نكون قد عرضنا - بما يسمح به المقام - بعض الحلول القرآنية، فى معالجة ذلك المرض النفسى، الذى قلما ينجو منه إنسان وهو القلق.. وننتقل إلى إلقاء الضوء على مشكلة أخرى من مشاكل الإنسان النفسية.

## المشكلة النفسية التاسعة

### الأناية والعجب والغرور وما يتبعهم من ظلم واستبداد

إن القوى والميول المودعة في الإنسان لم تحدد، خلافاً للحيوان، لذا فإن الميل للظلم، وحب الذات. يتماحيان كثيراً، وبشكل مخيف<sup>(١)</sup>.

نعم، إن حب الإنسان لنفسه، وتحري مصلحته وحده، وحبه لذاته وحده، من الأشكال الخبيثة لـ "أنا والأناية". وإذا ما اقترن العناد والغرور بذلك الميل، تولدت فظائع بشعة، بحيث لم يعثر له البشر على اسم بعد.

ولذلك فإن الآية الكريمة: ﴿إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا جَبُولًا﴾ (المؤمنين: ٧٣)، تبين استعداد الإنسان إلى الظلم الرهيب المغرور في فطرته. فالذي تمكن فيه الحرص والأناية، يصبح إنساناً يريد القضاء على كل شيء، يقف دون تحقيق أهوانه، حتى تدمير العالم، والجنس البشري إن استطاع.

ولاشك أن الأناية من الأمراض الخطيرة، التي يمكن أن تصيب النفس البشرية بسهولة، وهي تتعارض كلية مع الشريعة الإسلامية، التي تهدف في مجموعها إلى تفاعل الإنسان مع المجتمع، تفاعلاً تاماً، حتى يصير ذلك المجتمع كالبنيان المرصوص، يشد بعضه بعضاً.

### كيف تتعاظم الأناية والعجب والغرور في نفس الإنسان؟

إن الغفلة عن المالك الحقيقي ﷻ، سبب لفرعونية النفس، فتتوهم نفسها مالكة لها، فيتشكل في وهما دائرة لحاكميتها، ثم تقيس الناس، بل الأسباب على نفسها. فتقسم مال الله عليها، فتعارض الأحكام الإلهية، وتبارز مع مقررات خالقها.. مع أن الحكمة في إعطاء أناية لها: أن تصير واحداً قياسيًّا

(١) ص ٣٤٥ من صيقل الإسلام (السروحات).

لفهم صفات الألوهية، فأساءت بسوء الاختيار، فصرفتها في غير ما وضعت له، فالنفس ليست مالكة لنفسها ولا لجسمها، الذى هو ماكينة دقيقة عجيبة إلهية، يعمل فيه في كل وقت قلم القدرة، بيد القضاء والقدر<sup>(١)</sup>.

ويخاطب الإمام النورسى نفسه قائلاً: اعلم يا أنا، أن ما التفت على رأسك من سلاسل الإيجاد العلمية، واتصلت بأنانيتك من سطور الصنائع الشعورية، وما أخذت بأيدي حوائج ذاتك، من وسائل المدد والإجابة، تدل على أن موجدك وصانعك ومغيثك، يسمع أنينات فاقاتك، فيتحنن لها، ونداء حاجاتك وآمالك، فيتعدها بفضله سبحانه.

فا أيتها الحجرية الكبرى المعبرة "أنا" المركبة من تلك الحجيرات: فقولى يا إلهى يا ربى، يا خالقى، يا مصورى، يا مالكى، يا سيدى، يا مولائى.. لك الملك ولك الحمد، أنا مسافر فى وديعتك وأمانتك، ومملوك الذى هو هذا الجسد بمشتملاته.. فى أنا: لم تتملك ما لا يصير لك ملكاً؟ فتفرغ من هذه الدعوى الباطلة، إذ توهم التملك يوقعك فى ألم اليم، ويعرضك أن تمرق من الدين<sup>(٢)</sup>.

واعلمى يا نفس: أن ما أنعم الله عليك، من وجودك وتوابعه، ما هو إلا إباحة لا تملك لك أن تتصرفى فيما أعطاك، كما يرضى من أعطى، لا كما ترضى أنت<sup>(٣)</sup>.

وعليك أن ترددى دائماً: ﴿إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ﴾ (البقرة: ١٥٦)، أى أن المال له، وأنا فى أمره، وإليه أذهب، ما على لو لم أقصر فى حفظه.. فهذا بلاشك أدعى إلى توجيهه.. "أنا" فى مسارها الصحيح.

(١) ص ١٢٨ من المثنوى العربى النورى (قطرة).

(٢) ص ١٣٠ من المثنوى.

(٣) ص ٢٠٨ من المثنوى.

ويقول النورسي - رحمه الله -<sup>(١)</sup>: إن هذه ثلاثون سنة لي، مجادلة مع طاغوتين وهما: "أنا" في الإنسان، والطبيعة في العالم.

أما "أنا" فرأيتَه مرآة ظلِّيا حرفيا.. لكن نظر الإنسان إليه نظراً اسمياً تصدياً بالأصالة، فتفرغن عليه وتتمرد.

أما "الطبيعة" فرأيتها صنعة إلهية، وصبغة رحمانية. لكن نظر البشر إليها بنظر الغفلة، جعل الطبيعة تتأله عند ماديهم، فأنشأت كفران النعم المنجر إلى الكفر.

فيا نفسي المغرمة بالفخر، المعجبة بالشهرة، الهائمة وراء المدح والثناء! يا نفسي الغوية<sup>(٢)</sup>:

إن كانت بذيرة التين، التي هي منشأ ألوف الثمرات، والساق النحيفة الصلبة، التي تعلقت بها مئات العناقيد.. إن كانت هذه الثمرات والعناقيد، من عمل تلك البذيرة والساق، ومن مهارتهما، لزم كل من يستفيد من تلك النتائج، أن يبدي المدح ويظهر الثناء لهما!

أقول: إن كانت هذه الدعوى حقاً، فلربما يكون لك يا نفسي حق أيضاً في الفخر والغرور، لما حُملت من النعم.. بينما أنت لا تستحقين إلا الذم، لأنك لست كتلك البذيرة، ولا كتلك الساق، وذلك لما تحملين من جزء اختياري.. فتنقصين بفخرك وغرورك من قيمة تلك النعم، وتبخسين حقها، وتبطلينها بكفرانك النعم، وتغتصبينها بالتملك.

فليس لك الفخر، بل الشكر.. ولا تليق بك الشهرة، بل التواضع والحياء.. وما عليك إلا الاستغفار، وملازمة الندم، لا المدح.. فليس كمالك في الأنانية، بل في الاستهداء.

(١) ص ٢٢١ من المشوى (حبة).

(٢) ص ٢٤٨ : ٢٤٩ من الكلمات (الكلمة الثامنة عشرة).

نعم يا نفسى! أنت فى جسمى تشبهين الطبيعة فى العالم، فأنتما (النفس والطبيعة) قد خلقتما قابلين للخير، مرجعين للشر. أى أنتما لستما الفاعل ولا المصدر، بل المنفعل ومحل الفعل، إلا أن لكما تأثيراً واحداً فقط، وهو تسبيكما فى الشر، عند عدم قبولكما الخير الوارد، من الخير المطلق، قبولاً حسناً.

فيا نفسى! لا تقولى: إننى مظهر الجمال، والذى ينال الجمال يكون جميلاً.. كلا إنك لم تتملى الجمال تمثلاً تاماً، فلا تكونين مظهراً له، بل ممراً إليه.

ولا تقولى أيضاً: إننى قد انتخبت من دون الناس كلهم، وهذه الثمرات إنما تظهر بوساطتى، بمعنى أن لى فضلاً ومزية.. كلا.. وحاشى لله.. بل قد أعطيت تلك الثمرات، لأنك أحوج الناس إليها، وأكثرهم إفلاساً، وأكثرهم تالماً.. وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيَجْهَرُونَ أَنَّهُمْ لَا يَسْمَعُونَ﴾ (آل عمران: ١٨٨).

وهكذا: فإن الإنسان الذى يعتمد على أنانيته وغروره، يقع فى شرك ظلمات الغفلة، ويبتلى بأغلال الضلالة القاتلة. ويحق عليه حكم الآية الكريمة<sup>(١)</sup>: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ﴾ (البقرة: ٢٥٧)، أما إذا أغاثت الإنسان الهداية الإلهية، ووجد الإيمان إلى قلبه سبيلاً، وانكسرت فرعونية النفس وتحطمت، وأصغى إلى كتاب الله، فتصطبغ الكائنات فى نظره بالنهار، وتمتلى بالنور الإلهى، وينطق العالم برمته: ﴿لَهُ نُورُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (النور: ٣٥).

وفى الحقيقة: فإن محبة الإنسان الشديدة لنفسه، والمغروزة فيه، ما هى إلا محبة ذاتية، متوجهة إلى ذات الله الجليلة سبحانه.. إلا أنه أساء استعمال

(١) ص ٣٥١، ٣٥٢ من الكلمات (الكلمة الثالثة والعشرون).

تلك المحبة فوجهها إلى ذاته.. ولذلك يخاطب الإمام النورسى نفسه قائلاً<sup>(١)</sup>:  
 مزقنى يا نفسى إذن ما فيك من "أنا" واطهرى "هو". فإن جميع أنواع محبتك  
 المتفرقة على الكائنات، إنما هى محبة ممنوحة لك تجاه أسمائه الحسنى،  
 وصفاته الجليلة.. بيد أنك أسأت استعمالها. فستتالين جزاء ما قدمت يدك.  
 لأن جزاء محبة غير مشروعة، وفى غير محلها، مصيبة لا رحمة فيها.  
 واستمعى يا نفسى، واتبعى هذا العهد الأزلى، بقوله تعالى: ﴿لَنْ إِنْ كُنْتُمْ  
 تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ﴾ (آل عمران: ٣١).

### لماذا الأنانية والعجب والغرور؟

يستكر الإمام النورسى بشدة تعاضم أنانية الإنسان، وعجبه وغروره  
 بنفسه، لأنه يوقن يقيناً لا حدود له، بقول الله ﷻ: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ضَعِيفًا﴾  
 (النساء: ٢٨)، ومن وحى هذه الآية الكريمة، يخاطب نفسه، ويخاطب كل  
 إنسان يبحث عن الحقيقة، فيقول:

♦ يا "أنا" المتمرّد المغرور المتكبر! انظر إلى درجة ضعفك وعجزك  
 وفقرك ومسكنتك.. إذ يبارزك ويصارحك "الحوين" الذى لا يرى إلا  
 بتكبيره مرات ودرجات، فتخر صعقاً<sup>(٢)</sup>.

♦ يا أنا! أراك أنك لا ترى تناسباً بينك وبين العلى القدير.. فأنت عجز  
 مطلق، وفقر مطلق، قد تضايقت عليك الحدود والقيود، حتى صرت  
 كذرة، غابت فى رمال الجزئيات، وكنملة تراكت عليها جبال الحادثات،  
 وكنحلة تفاقمت عليها العاصفات. أما العلى القدير: فهو لا نهاية لقدرته  
 وغنائه، ولا حد ولا قيد لتجليات أسمائه وصفاته.. جميع الخلق فى قبضة  
 قدرته، والسموات مطويات بيمينه، لا تتحرك ذرة فى الكون إلا بإذنه، لا

(١) ص ٤١٣ من الكلمات (الكلمة الرابعة والعشرون).

(٢) ص ١٧٨ من المثوى (جواب).

شريك له فى ملكه وألوهيته، ولا منازع له فى جبروته وربوبيته، ولا إله إلا هو<sup>(١)</sup>.

♦ نعم! لو كانت وظيفتك فى الدنيا الاشتراك مع فاطرك، فى ربوبيته سبحانه، لكانت المناسبة لازمة فى المعاملة معه.. لكن هيهات! أين يد البعوضة من نسج قميصات مطرزات، قُدت على مقدار قامات هذه العوالم.. بل وظيفتك فى فطرتك، وغاية كمالك فى استعداد ماهيتك، إنما هى: العبودية التى على المحوية تنبت (وليس الأناية والعجب والغرور). والعبودية ضد الربوبية والمالكية.. فعدم المناسبة هى المناسبة. فدرجة علمك ببعذك عن الربوبية والمالكية، تصير عبداً محبوباً مرحوماً.. وإن العبودية هى مرآة الربوبية بالضدية، ككتابة الحروف النورية على صحيفة الظلمة، فكلمة تقربت إلى العدم، تراءت منها أعلى مراتب جلوات الوجود للواجب عز وجل، ولا إله إلا هو.

♦ أيها الإنسان! إن من دساتير القرآن الكريم وأحكامه الثابتة: أن لا تحسبن ما سوى الله تعالى أعظم منك، فترفعه إلى مرتبة العبادة.. ولا تحسبن أنك أعظم من شيء من الأشياء، بحيث تتكبر عليه. إذ يتساوى ما سواه تعالى فى البعد عن "المعبودية" وفى نسبة المخلوقية<sup>(٢)</sup>.

♦ أيها الإنسان: لا تتكبر على الحيوان، إن سبب رفعتك على سائر الحيوانات، إنما هو ضعفك وعجزك.. هل ترى فى الحيوانات أعجز منك فى تحصيل لوازم الحياة؟ بل ما يحصل لك بالتجارب والتدريس فى عشرين سنة - مما يلزم لحفظ حياتك - يحصل للحيوان فى عشرين يوماً، وبعضاً فى عشرين ساعة، وبعضاً فى عشرين دقيقة.. بل فردّه برأسه، يساوى فى حفظ الحياة الحيوانية، جماعة متعاونة منكم. كما أن

(١) ص ٢٩٣ من المثوى (نيل الزهرة).

(٢) ص ١٧٥ من اللغات (اللغة السابعة عشرة).



فرداً منكم، يساوى أنواعاً منهم، من جهة كمال الإنسانية المنحصرة فى الإسلامية والعبودية. يا هذا ويا "أنا" إما تصير أدنى من أدنى الحيوانات، وأذل وأعجز، وإما تصير أعز وأكمل من أنواعها.. فاختر ما شئت. واعرف عجزك وضعفك، وأن قدرتك وقوتك فى الدعاء والبكاء لدى مالكك<sup>(١)</sup>.

وصدق الله العظيم، وهو ينهى عن العجب والغرور، فى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَصْرُفْ بَصَرَكَ لِلنَّاسِ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحاً إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ﴾ (لقمان: ١٨).

### أخطار الأناية والغرور على عقل العمل الإسلامى:

تعتبر الأناية والغرور من أشد الأخطار، التى يمكن أن تواجه المجتمع الإسلامى، لأنها تؤدى إلى تفكك المجتمع، وسيادة قوى الضلال فيه.

ويقول الإمام النورسى فى ذلك<sup>(٢)</sup>: إن الموالين للضلالة يرومون سحب إخوانى على، مستفيدين من الأناية والغرور الكامن فى الإنسان.. وفى الحقيقة إن أخطر وأضعف عرق ينبض فى الإنسان، إنما هو عرق الغرور، إذ يمكنهم بالتربيت على ذلك العرق وتلطينه، أن يدفعوه إلى كثير من المفاسد.

إن أهل الضلالة فى هذا العصر قد امتطوا "أنا" فهو يجوب بهم فى وديان الضلالة. فأهل الحق لا يستطيعون خدمة الحق إلا بترك "أنا".. وحتى لو كانوا على حق وصواب فى استمعالمهم "أنا" فعليهم تركه،، لنلا يشبهوا أولئك، إذ يكونون موضع ظنهم، أنهم مثلهم يعبدون النفس.. لذا فإن عدم ترك "أنا" بخس للحق تجاه خدمة الحق.

(١) ص ٤٤٤ ، ٤٤٥ من المشوى (نور من أنوار نجوم القرآن).

(٢) ص ٥٤٩ : ٥٥١ من المکتوبات (النسم السادس من المکتوب التاسع والعشرين).

زد على ذلك أن الخدمة القرآنية التي اجتمعنا عليها، ترفض "أنا" وتطلب "نحن.. فلا تقولوا: "أنا".. بل قولوا: "نحن".

فيا إخواني: إن أخطر جهة من الأنانية في عملنا هذا، هو الحسد والغيرة، فإذا لم يكن العمل خالصاً لله وحده، فإن الحسد يتدخل فيفسد العمل. فكما أن إحدى يدى الإنسان لا تحسد الأخرى، ولا تغار منها، وكذا لا تحسد العين أذنه، ولا يغار قلبه من عقله.. كذلك أنتم، فكل منكم فى حكم عضو وحاسة، فى الشخص المعنوى لجماعتنا هذه.. فواجبكم الوجدانى ألا يحسد بعضكم بعضاً، بل يفتخر كل منكم بمزايا الآخر ويسعد بها.

بقى هناك أمر آخر، وهو أخطر الأمور، وهو: وجود الحسد والغيرة فيكم، أو فى أحبابكم، تجاه أخيك هذا الفقير. حيث فيكم علماء أجلاء متبحرون، وفى قسم من أهل العلم غرور علمى، ولو أنه متواضع بالذات، إلا أنه فى تلك الجهة، مغرور وأنانى، فلا يدع غروره فوراً. ومهما التزم عقله وتمسك قلبه بالخدمة، إلا أن نفسه تروم التميز والظهور والشهرة، من جراء ذلك الغرور العلمى. بل إنها ترغب حتى فى إظهار المعارضة للرسائل المكتوبة.. وعلى الرغم من أن قلبه يحب الرسائل، وأن عقله يعجب بها ويجدها رفيعة، فإن نفسه تضمر عداً آتياً من الغيرة العلمية، وتتمنى تهوين شأن الكلمات، كي تبلغها نتاجات فكره.. وهو بهذا لا يمثل لقول الله ﷻ: ﴿وَلَا تَمْنُوا مَا نُفِلَ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ﴾ (النساء: ٣٢).

### كيف عالم القرآن (الأنانية) والعجب والغرور؟

إن القرآن الكريم فى مجمله، يهدف إلى اقتلاع جذور ذلك المرض النفسى، حتى يحرر الإنسان من هوى النفس، ومن كل ما يقف عقبة فى سبيل الوصول إلى الله. وقد استعرضنا فى المواقف السابقة بعض الآيات القرآنية، التى تحقق هذا الهدف.. وسنذكر هنا خطوات أربع من القرآن

العظيم<sup>(١)</sup>، تعتبر أقصر الطرق لعلاج النفس البشرية من الأنانية والمعجب والغرور.

**الخطوة الأولى:** تشير إليها الآية الكريمة: ﴿فَلَا تَزْكُوا أَنْفُسَكُمْ﴾ (النجم: ٣٣)، ويقصد بها: عدم تزكية النفس.. ذلك لأن الإنسان حسب جبلته، وبمقتضى فطرته، محب لنفسه بالذات. بل لا يحب إلا ذاته فى المقدمة، ويضحي بكل شيء من أجل نفسه، ويمدح نفسه مدحاً، لا يليق إلا بالمعبود وحده، وينزه شخصه ويبرئ ساحة نفسه، بل لا يقبل التقصير لنفسه أصلاً، ويدافع عنها دفاعاً قوياً بما يشبه العبادة، حتى كأنه يصرف ما أودعه الله فيه من أجهزة، لحمده سبحانه وتقديسه، إلى نفسه.. فيصبيه وصف الآية الكريمة: ﴿مَنْ اخْتَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ﴾ (الفرقان: ٤٣)، فيعجب بنفسه ويعتد بها.. فلا بد إذن من تزكيتها. فتزكيتها فى هذه الخطوة وتطهيرها، هى بعدم تزكيتها.

**الخطوة الثانية:** كما تلقنه الآية الكريمة من درس: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ فَأَنْسَاهُمْ أَنْفُسَهُمْ﴾ (المغش: ١٩)، وذلك: أن الإنسان ينسى نفسه ويفغل عنها، فإذا ما فكر فى الموت صرفه إلى غيره، وإذا ما رأى الفناء والزوال دفعه إلى الآخرين، وكأنه لا يعنيه بشيء، إذ مقتضى النفس الأماره، أنها تذكر ذاتها فى مقام أخذ الأجرة والحفظ، وتلتزم بها بشدة، بينما تنسى ذاتها فى مقام الخدمة والعمل والتكليف. فتزكيتها وتطهيرها وتربيتها فى هذه الخطوة هى: العمل بعكس هذه الحالة: أى عدم النسيان فى عين النسيان، أى نسيان النفس فى عين النسيان، أى نسيان النفس فى الحفظ والأجرة، والتفكر فيها عند الخدمات والموت.

**الخطوة الثالثة:** هى ما ترشد إليه الآية الكريمة: ﴿وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ حَسَنَةٍ مِنْ اللَّهِ﴾ وما أصابكم من سيئة فمن نفسك (النساء: ٧٩)، وذلك أن ما تقتضيه النفس دائماً، أنها تنسب الخير إلى ذاتها، مما يسوقها هذا إلى الفخر والمعجب. فعلى المرء فى

هذه الخطوة، أن لا يرى من نفسه إلا التصور والنقص والعجز والفقر، وأن يرى كل محاسنه وكمالاته، إحساناً من فاطره الجليل، ويتقبلها نعماً منه سبحانه، فيشكر عندئذ بدل الفخر، ويحمد بدل المدح والمباهاة. فتزكية النفس في هذه المرتبة، هي في سر هذه الآية الكريمة: ﴿وَدَأْنِجْ مِنْ زَكَامَا﴾ (الشمس: ٩).

وهي أن تعلم بأن كمالها في عدم كمالها، وقدرتها في عجزها، وغناها في فقرها (أي كمال النفس في معرفة عدم كمالها، وقدرتها في عجزها أمام الله، وغناها في فقرها إليه).

الخطوة الرابعة: هي ما تعلمه الآية الكريمة: ﴿كُلْ شَيْءَ هَالِكٍ إِلَّا وَجْهَ﴾ (النفس: ٨٨)، ذلك لأن النفس تتوهم نفسها حرة مستقلة بذاتها، لذا تدعى نوعاً من الربوبية، وتضمّر عصياناً خيال معبودها الحق.. فبادراك الحقيقة الآتية، ينجو الإنسان من ذلك، وهي: كل شيء بحد ذاته، وبمعناه الاسمي: زائل، مفقود، حادث، معدوم، إلا أنه في معناه الحرفي، وبجهة قيامه بدور المرأة العاكسة، لأسماء الصانع الجليل، وباعتبار مهامه ووظائفه: شاهد، مشهود، واجد، موجود.

فتزكيتها في هذه الخطوة هي معرفة: أن عدمها في وجودها، ووجودها في عدمها، أي إذا رأت ذاتها، وأعطت لوجودها وجوداً، فإنها تغرق في ظلمات عدم، يسمع الكائنات كلها.. يعني إذا غفلت عن موجودها الحقيقي وهو الله، مغتررة بوجودها الشخصي، فإنها تجد نفسها وحيدة غريبة، في ظلمات انفراد وعدم غير المتناهية، كأنها اليراعة في ضيائها الفردي الباهت، في ظلمات الليل البهيم.

ولكن عندما تترك الأنانية والغرور، ترى نفسها حقاً أنها لا شيء بالذات، وإنما هي مرآة تعكس تجليات موجودها الحقيقي، فتظفر بوجود غير متناه، وتربح وجود جميع المخلوقات.

نعم! من يجد الله فقد وجد كل شيء، فما الموجودات جميعها، إلا تجليات أسمائه الحسنى ﷻ.

وهكذا إذا تتبع الإنسان المؤمن تلك الخطوات، وجاهد نفسه حق الجهاد، فإنه يتخلص من مرض الأنانية والعجب والغرور، ويتحرر من ظلم نفسه، وظلم الآخرين واستبدادهم.. ويعلم علم اليقين<sup>(١)</sup>:

♦ أن الحياة في كل ذي حياة، لها غايات لا تعد ولا تحصى، يعود إلى الحى واحد، وإلى المحيى بمقدار مالكيته الغير متناهية.. ولا حق للكبير أن يتكبر على الصغير في الخلقة، ولا عبثية في الواقع.. وإنما هي نى نظر البشر، النفس الغرور، الذى يزعم ويرى: أن الأشياء كلها لأجل منافعهم وهوساتهم، ويحسب أن لا غاية لها غير ما يعود عليه.. نعم، هذه الضيافة المفروشة على ظهر الأرض، إكرام للبشر بسر الخلافة، وبشرط استحصال لياقة الكرامة، لا له ولا استفادته فقط.

♦ ويعلم أن الإسلام دين التوحيد الخالص، يسقط الوسائط والأسباب عن التأثير، ويهون من شأن أنانية الإنسان، مؤسسا العبودية الخالصة لله وحده. فيقطع دابر كل نوع من أنواع الربوبيات الباطلة، ويرفضها رفضاً باتاً، بدءاً من ربوبية النفس الأمارة.. لذا لو أصبح أحد الخواص متقياً، لا اضطر إلى ترك الأنانية والغرور. ومن لم يترك الأنانية والغرور يترأخ فى التدين، بل يدع قسماً من أمور الدين، فالتقوى الحقيقية لا تجتمع مع الأنانية والغرور<sup>(٢)</sup>.

وهذا بعكس النصرانية الحاضرة، فلقد ارتضت عقيدة البنية.. لذا تعطى للوسائط والأسباب، تأثيراً حقيقياً، ولا تقاوم الأنانية باسم الدين، بل تمنح الأنانية نوعاً من القداسة، وكأنها وكيل مقدس عن سيدنا عيسى .. ولأجل

(١) ص ٢١٤ من المثنوى العربى النورى (ذيل الحجاب).

(٢) ص ٢٣٥ من المكتوبات (القسم السابع من المكتوب التاسع والعشرين).

هذا فإن خواص النصارى، الذين يشغلون أرفع المقامات الدنيوية، يستطيعون أن يكونوا متدينين تديناً كاملاً، بينما فى المسلمين، نادراً ما يظل الذين يلجون مثل هذه المقامات على صلابتهم الدينية، ولما يكونون من أهل التقوى والصلاح، لعدم تركهم الأتانية والغرور.

وفى ختام حديثنا عن الأتانية نقول: إن القرآن قد نجح إلى أبعد الحدود، فى تطهير النفس المؤمنة من ذلك الداء النفسى الخطير، ولا غرو فى ذلك فهو من لدن حكيم خبير، يعلم خائفة الأعين وما تخفيه الصدور.. ومن يجد صدره ضيقاً حرجاً، وحياته أو مجتمعاته يعتصرها داء الأتانية الرهيب.. فلا يلومن إلا نفسه، ونفوس الشاردين عن منبع النور والحق والجمال.

ونواصل رحلتنا مع إعجاز القرآن الكريم، فى معالجته لمشكلات الإنسان النفسية، حيث يثبت على مر العصور والأجيال، أنه حقاً نزل من عند الحكيم الخبير، الذى وضع فى صيدلية القرآن، ما فيه شفاء لما فى الصدور، حتى يحقق الإنسان دوره من الاستخلاف فى الأرض، فى أمن وسكينة واطمئنان..

## المشكلة النفسية العاشرة

### السلبية وتشئت الإنسانية

إن السلبية مرض نفسى خطير، ينشأ من البعد عن الله، وعن ينابيع النور والإيمان، وهو إحدى مظاهر الأتانية التى سبق شرحها.. فالأتانية إما تؤدى إلى السلبية والاعتزالية، وإما تؤدى إلى الظلم والاستبداد.

كيف تنشأ السلبية من البصر عن الإنسان؟

تنشأ تلك السلبية لأن الإنسان فيه جهتين<sup>(١)</sup>:

الأولى: جهة الإيجاد والوجود والخير والإيجابية والفعل.

الثانية: جهة التخريب والعدم والشر والسلبية والانفعال.

فنتموضع الجهة الأولى: بتوجيه القلب والسر والروح والعقل، وحتى الخيال، وسائر القوى الممنوحة للإنسان إلى الحياة الأبدية الباقية، واشتغال كل منها بما يخصها ويناسبها من وظائف العبودية.

أما الجهة الثانية: فنتموضع بالانغماس في تفاهات الحياة، والتلذذ بملذاتها الهابطة، والانكباب على جزئيات لذاتها الفانية، دون الالتفات إلى جمال الكليات ولذاتها، الباقية الخالدة، وتسخير القلب والعقل وسائر اللطائف الإنسانية، تحت إمرة النفس الأمارة بالسوء، وتسييرها جميعاً لخدمتها.. مما يعنى السقوط والهبوط والانحطاط، ليس للإنسان فقط، بل للبشرية كلها.

وهكذا<sup>(٢)</sup>: فالإيمان يؤسس الأخوة بين كل شيء، حيث لا يشتد الحرص والعداوة والحقد والوحشة في روح المؤمن.. إذ بالدقة يرى أعدى عدوه، نوع أخ له.. بينما الكفر يؤسس أجنبية وافتراقاً، بين كل الأشياء، ويشد في الكافر الحرص والعداوة، والتزام النفس والاعتماد عليها، أي السلبية بكل صورها، التي تتناقض مع أوامر القرآن الكريم، في قوله تعالى: ﴿واغتنصبوا بعباد الله جميعاً ولا تغفلوا﴾ (آل عمران: ١٠٣).

فسر تساند المؤمنين في عباداتهم، ودعواتهم في جماعاتهم سر عظيم، وأمر جسيم، له شأن فخم<sup>(٣)</sup>.. إذ يصير به كل فرد كالحجر المخصوص، في

(١) ص ٣٦٠ : ٣٦٣ من الكلمات (الكلمة الثالثة والعشرون).

(٢) ص ١٥٨ من المثنوى العربي النوري (قطرة).

(٣) ص ٤٠٦ ، ٤٠٧ من المثنوى (شعلة).

البناء المرصوص. يستفيد من إخوانه في الإيمان، بألوف ألف ألف، ما يستفيد من عمل نفسه. فإذا نظمهم سلك الإيمان، يصير كل لكل، وللكل شافعاً، وداعياً ومسترحماً، وراجياً ومادحاً ومزكياً. وعلى رأسهم الرسول الأعظم ﷺ.. فيتلذذ كل فرد بسعادات سائر إخوانه، كتتعم الأم الجائعة بلذة ولدها. والأخ الشفيق بسعادة شقيقه. حتى يصير هذا الإنسان المسكين، مستعداً لعبودية خلاق الكائنات، وقبول السعادة الأبدية.

### التعاون وستور الحياة في القرآن الكريم:

إن الإسلام يرفض السلبية رفضاً مطلقاً، لأنها تؤدي إلى تشتت المجتمعات وتفككها، وبالتالي ضعفها، فتصبح لقمة سائغة أمام أعدائها. ولذلك قال تعالى في قرآنه العظيم: ﴿وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان﴾ (المائدة: ٢).

وهذا التعاون ليس مفروضاً على الإنسان فقط لصالح البشرية، بل مفروض على الكون كله لتحقيق الصالح العام.. فنرى: تجاوب أعضاء الكائنات بشمسها وقمرها لمنفعة الحيوانات<sup>(١)</sup>.. وتسارع النباتات لإمداد أرزاق الحيوانات، وتسابق مواد الأغذية لترزيق الثمرات، وتزين الثمرات لجلب أنظار المرتزقات، وتعاون الذرات في الإمداد لغذاء حجيرات البدن، وعدم مقاومة التراب الصلب، ولا الحجر الصلب، لسيران لطائف رقائق عروق النباتات اللينة اللطيفة.. بل يشق الحجر قلبه القاسي، بتماس حرير أصابع بنات النبات، ويفتح التراب صدره المصمت، لسريان رائد النباتات.

وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿وجعل فيها رواسي من فوقها وبارك فيها وقدر فيها أنوارها في أربعة أيام سواء للسائلين﴾ (فصلت: ١٠).

(١) من ٣٤٨ من المشوى (شمة ٣).



## كيف تزيّر (البرينة) (الهرطقة) (الأسرار) (السلبية) في (النفوس) (البشرية)؟

الرد على ذلك<sup>(١)</sup>: أن المدنية الحاضرة تؤمن بفلسفتها: أن ركيزة الحياة الاجتماعية البشرية هي "القوة" .. وهي تستهدف "المنفعة" في كل شيء .. وتتخذ "الصراع" دستوراً للحياة .. وتلتزم بالعنصرية والقومية السلبية رابطة للجماعات .. وغايتها هي "لهو عايش" لإشباع رغبات الأهواء، وميول النفس التي من شأنها زيادة جموح النفس وإثارة الهوى.

ومن المعلوم أن شأن "القوة" هو "الاعتداء" .. وشأن "المنفعة" هو التراحم، إذ هي لا تفي بحاجات الجميع، وتلبية رغباتهم .. وشأن "الصراع" هو النزاع والجدال .. وشأن العنصرية هو "التجاوز" حيث تكبر بابتلاع غيرها.

فهذه الدساتير والأسس التي تستند إليها هذه المدنية الحاضرة، هي التي جعلتها عاجزة - مع محاسنها - عن أن تمنح سوى عشرين بالمائة من البشر، سعادة ظاهرية، بينما ألقت البقية إلى شقاء وتمعاسة وقلق، نتيجة السلبية التي تعمقها في النفوس البشرية.

أما القرآن؛ فهو يقبل "الحق" نقطة استناد في الحياة الاجتماعية، بدلا من "القوة" .. ويجعل "رضى الله وتبيل الفضائل" هو الغاية والهدف بدلا من "المنفعة" .. ويتخذ دستور "التعاون" أساساً في الحياة بدلا من دستور "الصراع" .. ويلتزم رابطة "الدين" والصنف والوطن لربط فئات الجماعات، بدلا من "العنصرية والقومية السلبية" .. ويجعل غايته: "الحد من تجاوز النفس الإمارة، ودفع الروح إلى معالي الأمور، وتطمين مشاعرها السامية، لسوق الإنسان نحو الكمال والمثل العليا، لجعل الإنسان إنساناً حقاً".

إن شأن "الحق" هو "الاتفاق" .. وشأن الفضيلة هو "التساند" .. وشأن "التعاون" هو "إغاثة كل للأخر" .. وشأن "الدين" هو "الأخوة والتكاتف" .. وشأن "إلجام النفس وكبح جماحها وإطلاق الروح وحثها نحو الكمال هو

(١) ص ١٤٥، ٤٧٢ من الكلمات (الكلمة الثانية عشرة والخامسة والعشرون).

### "سعادة الدارين".

وهكذا فعلى قدر ما تفسح المدنية الحديثة المجال، لزيادة أمراض السلبية في النفوس البشرية.. فإن القرآن يضيق إلى أبعد مدى ذلك المجال، بتحويل المسار إلى الإيجابية والتفاعل، والترابط بين أبناء المجتمع الإسلامي، حتى يحققوا القوة المطلوبة، التي ترهب عدو الله وعدوهم، وآخرين من دونهم لا يعلمونهم، ولكن الله يعلم أغراضهم ونواياهم، المتربصة بالأمة الإسلامية لتفويض أركانها.. لذلك فتعاليم الإسلام بمجموعها، تعالج النفوس من السلبية، وتدفعها إلى التعاون والإيجابية.

### لماذا؟

♦ لأنه - كما يقول الإمام النورسي<sup>(١)</sup>: في التعاون سر عجيب.. بحيث إذا اجتمع حسن ثلاثة أشياء، صار كخمسة، وخمسة كعشرة، وعشرة كأربعين، وذلك بسر الانعكاس.. إذ في كل شيء نوع من الانعكاس، ودرجة من التمثيل.. كما إذا جمعت بين مرأتين تتراءى فيهما مزايا كثيرة، أو نورتهما بالمصباح، يزداد ضياء كل بانعكاس الأشعة.. ومن هذا السر والحكمة: ترى كل صاحب كمال، وصاحب جمال، يرى من نفسه ميلا فطرياً، إلى أن ينضم إلى مثيله، ويأخذ بيد نظيره، ليزداد حسناً إلى حسنة.. حتى أن الحجر، مع حجرته، إذا خرج من يد المعقد الباني في السقف المحدد، يميل ويُخضع رأسه، ليماس رأس أخيه، ليماسكا عن السقوط.. فالإنسان الذي لا يدرك سر التعاون، لهو أجمد من الحجر، إذ من الحجر من يتقوس لمعاونة أخيه..

### أضرار السلبية على المجتمع الإسلامي<sup>(٢)</sup>:

قال تعالى في كتابه الكريم: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ

(١) ص ٤٩ من إشارات الإعجاز.

(٢) ص ٤١٣ من المكتوبات (المبحث الثالث من المكتوب السادس والعشرين).

شعوباً وقبائل لتعارفوا» (المجوزات: ١٣).

أى: خلقناكم طوائف وقبائل وأممًا وشعوبًا، يعرف بعضكم بعضاً، وتتعارفوا على علاقاتكم الاجتماعية.. ولم نجعلكم قبائل وطوائف، لتتناكروا فتتخاصموا.

فبناءً على دستور التعارف والتعاون، الذى تشير إليه هذه الآية الكريمة: نجد أن الجيش يقسم إلى فيالق وإلى فرق وألوية، وأفواج وسرايا، وإلى فصائل وحظائر، وذلك ليعرف كل جندي واجباته، حسب تلك العلاقات المختلفة المتعددة، وليؤدى أفراد ذلك الجيش، تحت دستور التعاون، وظيفة حقيقية عامة، لتصان حياتهم الاجتماعية من هجوم الأعداء.. وإلا فليس هذا التقسيم والتمييز إلى تلك الأصناف، لجعل المنافسة بين فوجين، أو إثارة الخصام بين سريتين، أو وضع التضاد بين فرقتين.

وكذلك الأمر فى المجتمع الإسلامى، الشبيه بالجيش العظيم: فقد قُسم إلى قبائل وطوائف، مع أن لهم ألف جهة وجهة من جهات الوحدة: إذ خالقهم واحد، ورازقهم واحد، ورسولهم واحد، وقبلتهم واحدة، وكتابهم واحد، ووطنهم واحد.. وهكذا واحد، واحد.. إلى الألف من جهات الوحدة، التى تقتضى الأخوة والمحبة والوحدة.. بمعنى أن الانقسام إلى طوائف وقبائل - كما تعلنه الآية الكريمة - ما هو إلا للتعارف والتعاون، لا للتناكر والتخاصم. أما إذا اختلطت الروابط والوظائف، ولم تعين وتحدد، ما كان هناك تعاون ولا تعارف، واتجه الشعور القومى إلى السلبية التى تشقت الإنسانية.

فنمو الشعور القومى فى الشخص إما أن يكون إيجابياً أو سلبياً<sup>(١)</sup>:

فالإيجابى: ينتعش بنمو الشفقة على بنى الجنس، التى تدفع إلى التعاون والتعارف.

(١) ص ٣٣٥ من صيقل الإسلام (السوحات).

أما السلبي: فهو الذى ينشأ من الحرص على العرق والجنس، الذى يسبب التناكر والتعاند.. والإسلام يرفض هذا الأخير.

**فكيف إذن تسلب الفكر القومى (السلبي) في المجتمعات الإسلامية<sup>(١)</sup>؟**

انتشر الفكر القومى وترسخ فى هذا العصر.. ويثير ظالمو أوروبا الماكرون بخاصة، هذا الفكر بشكله السلبي، فى أوساط المسلمين، ليمزقهم ويسهل لهم ابتلاعهم.. فروجوا للقومية السلبية المشنومة المضرة، التى تتربى وتنمو بابتلاع الآخرين، وتدوم بعداوة من سواها.. وهذا يولد المخاصمة والنزاع.

ولهذا ورد فى الحديث الشريف: **«إن الإسلام يجب ما قبله»**، ويرفض العصبية الجاهلية.. وهذا يتمثل فى قول الله تعالى: **﴿لَا تَجْعَلُوا دِينَكُمْ كَدِينِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى﴾** (٢). وكفى فى قلوبهم حمية الجاهلية فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين وألزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها وكان الله بكل شيء عليماً **﴿الفتح: ٢٦﴾**.

فهذه الآية الكريمة والحديث الشريف، يرفضان رفضاً قاطعاً، القومية السلبية وفكر العنصرية، لأن الغيرة الإسلامية الإيجابية المقدسة، لا تدع حاجة إليها.

**ولقد ظهرت طوال التاريخ أضرار كثيرة نجمت عن القومية السلبية منها:**

- ♦ أن الأميين خلطوا شيئاً من القومية السلبية فى سياساتهم، فأسخطوا العالم الإسلامى، فضلاً عما ابتلوا ببلايا كثيرة من جراء الفتن الداخلية.
- ♦ كذلك شعوب أوروبا، لما دعوا إلى العنصرية، وأوغلوا فيها فى هذا العصر، نجم العداء التاريخى الملىء بالحوادث المريعة بين الفرنسيين والألمان.. كما أظهر الدمار الرهيب، الذى أحدثته الحرب العالمية، مبلغ

(١) ص ٤١٤ من المكتوبات.

الضرر الذى يسببه هذا الفكر السلبي للبشرية.

♦ كذلك الحال فى تركيا: ففى بداية عهد الحرية (أى إعلان الدستور) تشكلت جمعيات مختلفة للأجنيين، وفى المقدمة الروم والأرمن، تحت أسماء أندية كثيرة، وسببت تفرقة القلوب - كما تشتت الأقوام بانهدام برج بابل، وتفرقوا أيدي سبأ فى التاريخ - حتى كان منهم من أصبح لقمة سائغة للأجانب، ومنهم من تردى وضل ضلالاً بعيداً<sup>(١)</sup>.

♦ أما الآن: فإن التباغض والتنافر بين عناصر الإسلام وقبائله - بسبب من الفكر القومى السلبي - هلاك عظيم، وخطب جسيم.. إذ أن تلك العناصر أخرج ما يكون بعضهم لبعض، لكثرة ما وقع عليهم من ظلم وإجحاف، ولشدة الفقر الذى نزل بهم، ولسيطرة الأجانب عليهم.. كل ذلك يسحقهم سحقاً. لذا فإن نظر هؤلاء بعضهم لبعض نظرة العدا، مصيبة كبرى لا توصف، بل إنه جنون أشبه ما يكون بجنون من يهتم بلسع البعوض، ولا يعبأ بالثعابين الماردة التى تحوم حوله.

نعم، إن أطماع أوروبا التى لا تفتر ولا تشبع، هى كالثعابين الضخمة الفاتحة أفواها للابتلاع.. لذا فإن الاهتمام بهؤلاء الأوروبيين، وتقبل فكرهم العنصرى السلبي، هلاك وأى هلاك وضرر وبيل.

أما القومية الإيجابية: فهى سبب للتعاون والتسائد، وتحقق قوة نافعة للمجتمع، وتكون وسيلة لإسناد أكثر للأخوة الإسلامية.. وينبغى أن يكون هذا الفكر الإيجابى القومى خادماً للإسلام، وأن يكون قلعة حصينة له، وسوراً منيعاً حوله.. لا أن يحل محل الإسلام، ولا يبدله عنه، لأن الأخوة التى يمنحها الإسلام، تتضمن ألوف أنواع الأخوة.. وأى إقامة للقومية بديلاً عن الإسلام، تعتبر جناية خرقاء، أشبه ما يكون بوضع أحجار القلعة فى خزينة ألماس، وطرح ما فيها من ألماسات خارج القلعة.

- كيف عالم القرآن السلبية التي تشتت المجتمعات الإسلامية؟
- هناك عدة أوامر ونواهي في القرآن الكريم، تحمل معها معاني متعددة، وأهدافا متنوعة، وأبعادا شتى:
- ♦ فهي من جهة إشعاعات نورانية، تهدف إلى شفاء أمراض النفس البشرية.
  - ♦ وهي من جهة أخرى: قوانين إلهية، الغرض منها تصحيح مسار المجتمع الإسلامي، وتوجيهه الوجهة المثلى.
  - ♦ ومن جهة ثالثة تمثل دساتير ملزمة، لكل من الحاكم والمحكوم، لتحقيق سيادة الشريعة الإسلامية.
  - ومن تلك الآيات التي تعالج السلبية: في النفس البشرية خاصة، وفي المجتمعات الإسلامية عامة:
  - ♦ الدعوى إلى الشورى: ﴿وَأْمُرْهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ﴾ (الشورى: ٣٨) .. ﴿وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾ (آل عمران: ١٥٩).
  - ويرى الإمام النورسي <sup>(١)</sup>: أن مفتاح سعادة المسلمين في حياتهم الاجتماعية، إنما هو "الشورى". فالشورى هي تلاحق الأفكار بين أبناء الجنس البشري، على مر العصور، وهي مدار رقى البشرية، وأساس علومها.. والشورى هي الوسيلة لفك أنواع القيود، ورفع أنواع الاستبداد عن البشرية، وتحقيق الشهامة الإسلامية.
  - فالشورى الحق تولد الإخلاص والتساند: إذ أن ثلاث ألفات هكذا (III) تصبح مائة وإحدى عشرة.. فكذاك بالإخلاص والتساند الحقيقي، يستطيع ثلاثة أشخاص، أن يفيدوا أمتهم فائدة مائة شخص، بالشورى الشرعية النابعة

(١) ص ٥١٤، ٥١٥ من صيقل الإسلام (الخطبة الشامية).

من حقائق الإيمان.

♦ الحرص على الأخوة الإيمانية: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوِيكُمْ﴾ (المجاد: ١٠).

ويرى الإمام النورسي<sup>(١)</sup>: أن سبب حرص الإسلام على تحقيق المحبة والإيجابية بين المؤمنين، هو أن المجتمع الإسلامي ككل، أشبه ما يكون بمصنع ذى تروس وآلات عديدة. فإذا ما تعطل ترس من ذلك المصنع، أو تجاوز على رفيقه الترس الآخر، فسيختل حتما نظام المصنع الميكانيكى. لذا فينبغى أن يصرف المسلمون النظر عن تقصيراتهم الشخصية، وليتجاوز كل عن الآخر.

♦ محاربة حصر الهمة فى المنفعة الشخصية:

﴿وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يَحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أَوْتَوْا وَيُؤْتَونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوَفِّقْ نَفْسَهُ فَأُولَئِكَ الْمَفْلَحُونَ﴾ (المشر: ٩).

ومن وحى هذه الآية الكريمة، يقول الإمام النورسي<sup>(٢)</sup>:  
وهنا أنبه ببالح الأسى والأسف: إلى أن قسماً من الأجانب، كما سلبوا أموالنا الثمينة وأوطاننا، بثمن بخس دراهم معدودة مزورة، كذلك فقد سلبوا منا قسماً من أخلاقنا الرفيعة، وسجايانا الحميدة، والتي بها يترابط مجتمعنا، وجعلوا تلك الخصال الحميدة محورا لرقبهم وتقدمهم، ودفعوا إلينا نظير ذلك، ردائل طباعهم وسفاهة أخلاقهم.

فمثلاً: إن السجية المليئة التى أخذوها منا، هى قول واحد منهم: "إن مت أنا فلتحيا أمتى، فإن لى فيها حياة باقية". هذه السجية التى هى أقوى أساس وأمتته لرقبهم وتقدمهم، قد سرقوها منا.. إذ هذه الكلمة إنما تنبع من الدين

(١) ص ٥١٢ من صيقل الإسلام (الخطبة الشامية).

(٢) ص ٥١٣ من صيقل الإسلام (الخطبة الشامية).

الحق، ومن حقائق الإيمان، فهي لنا وللمؤمنين جميعاً.. بينما دخلت فينا أخلاق رذيلة وسجاياء فاسدة، فترى ذلك الأثاني الذي فينا يقول: "إذا مت ظمأنا فلا نزل القطر" و "إن لم أر السعادة فعلى الدنيا العناء". فهذه الكلمة الحمقاء، إنما تنبع من عدم وجود الدين، ومن عدم معرفة الآخرة، فهي دخيلة علينا تسمعنا. ثم إن تلك السجية الغالية، عندما سرت إلى الأجانب، أكسبت كل فرد منهم قيمة عظيمة، حتى كأنه أمة وحده، لأن قيمة الشخص بهمته، فمن كانت همته أمته، فهو بحد ذاته أمة صغيرة قائمة.

وبسبب عدم تيقظ أناس منا، وبحكم أخذنا الأخلاق الفاسدة من الأجانب، فإن هناك من يقول: "نفسى نفسى" مع ما فى شريعتنا الإسلامية من سمو وقدسية، حيث تدعو إلى الإيثار والإيجابية.

فالذى يحصر نظره فى منافعه الشخصية وحدها، إنما ينسلخ من الإنسانية، ويصبح حيواناً مفترساً، ويبعد بذلك كلية عن الشريعة الإسلامية.

#### ♦ الدعوى إلى الوحدة الحقيقية بين المسلمين:

﴿واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا﴾ (آل عمران: ١٠٣). ﴿ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون﴾ (آل عمران: ١٠٤).

وينصح الإمام النورسى المسلمين فى الجامع الأموى قانلاً<sup>(١)</sup>: لا يعتذرن أحدكم بالقول: إنما لا نضر أحدًا، ولكننا لا نستطيع أن ننفع أحدًا أيضاً، فنحن معذورون إذن". فعذرکم هذا مرفوض، إذ أن تكاسلكم وعدم مبالاةكم، وتقاعسكم عن العمل، لتحقيق الاتحاد الإسلامى، والوحدة الحقيقية للأمة الإسلامية، إنما هو ضرر بالغ وظلم فاضح.. فكما أن سينة واحدة تتضاعف إلى الألوف، فإن حسنة واحدة فى زماننا هذا - وأعنى بالحسنة هنا ما يتعلق بقدسية الإسلام - لا تقتصر فائدتها على فاعلها وحده، بل يمكن أن تتعداه، ليعم نفعها معنوايا ملايين المسلمين، ويشد من حياتهم المادية والمعنوية.

(١) ص ٥١١ من صيقل الإسلام (الخطبة الشامية).



وعليه: فإن هذا الزمان ليس زمان الاضطراح على فراش الكسل، والخلود إلى الراحة، وعدم المبالاة بالمسلمين بترديد: "أنا مالي". إن مصالح الطوائف الصغيرة، وسعادتها الدنيوية والأخروية، ترتبط بالطوائف الكبيرة العظيمة.. ولذلك فإن تكاسل وتخاذل تلك الطوائف، يضران بإخوانهم من الطوائف الصغيرة، أيما ضرر، مما يجعل ذنب التقاعس عظيماً، ومسئوليته خطيرة أمام الله.

وهكذا فإن السلبية مرفوضة كلية، بكل مفاهيم الشريعة ومحدداتها، وكل آيات القرآن وأهدافها.. ونعبر عن إيجابية الإسلام المطلقة في قول الحبيب المصطفى ﷺ: ﴿مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ كَمَثَلِ الْجَسَدِ الْوَاحِدِ إِذَا اشْتَكَى مِنْهُ عُضْوٌ تَدَاعَى لَهُ سَائِرُ الْجَسَدِ بِالْعُصْرِ وَالْحُمَّى﴾ رواه البخاري.

وننتقل الآن إلى مرض جديد، وعلاج أكيد، من صيدلية القرآن، التي فيها دواء لكل داء تعاني منه النفوس البشرية.

## المشكلة النفسية الحادية عشر

### اليأس وانحطاط الهمة

إن اليأس من الأمراض القاتلة للنفس البشرية، وهو أشد ما تحاربه الشريعة الإسلامية، لأن الحياة حركة وفعالية، والشوق جوادها، وهو مطية الهمة، لنشد معالي الأمور، في ميادين معركة الحياة. أما اليأس فهو العدو الألد، الذي يفت من قوة الهمة<sup>(١)</sup>.. ولذلك فقد جعله الله من صفات الكافرين، حيث لا يأس مع الإيمان، ولا إيمان مع اليأس، ويظهر هذا واضحاً في الآية الكريمة: ﴿وَلَا تَبْأَسُوا مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يَبْئِسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾ (يوسف: ٨٧).

(١) ص ٤٣٣ من صيقل الإسلام (المنظرات).

ويرى الإمام النورسى: أن اليأس يعرض الإنسان لأن تتخطفه الشياطين فى أودية مهلكة، وذلك إذا وصل حدوداً بعيدة فى الخوف من العذاب، لدرجة تؤدى به إلى اليأس والإحباط.. فيقول<sup>(١)</sup>: اعلم أنك إذا تدهشت من العذاب، ما وفقت للعمل. تتمنى عدم العذاب، فتتحرى ما ينافيه، فترى الإشارات المنافية براهين، فتخطفك الشياطين.. فاستمع بقلب شهيد إلى قوله تعالى: ﴿إِذْ يَأْتِيَنَّكَ الرُّسُلُ مِنْهُ قُلْ أَنْتُمْ أَنْتُمُ الْمَرْغُوبُونَ ۚ هُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ۚ وَهُوَ يَعْلَمُ الْغُيُوبَ ۚ﴾ (الزمر: ٥٣).

ويقول الإمام النورسى تحت عنوان:

(اليأس ولاء قاتل)<sup>(١)</sup>:

إن مما أملت على تجاربى فى الحياة، وتمخض عنه فكرى هو: أن اليأس داء قاتل، وقد دب فى صميم قلب العالم الإسلامى.. فهذا اليأس هو الذى أوقعنا صرعى كالأموات، حتى تمكنت دولة غريبة، لا يبلغ تعدادها مليونى نسمة، من التحكم فى دولة شرقية مسلمة، ذات العشرين مليون نسمة، فتستعمرها وتسخرها فى خدمتها.

وهذا اليأس هو الذى قتل فىنا الخصال الحميدة، وصرف أنظارنا عن النفع العام، وحصرها فى المنافع الشخصية.. وهذا اليأس هو الذى أمارت فىنا الروح المعنوية، التى بها استطاع المسلمون أن يبسطوا سلطانهم على مشارق الأرض ومغاربها، بقوة ضئيلة.. ولكن ما إن ماتت تلك القوة المعنوية الخارقة باليأس، حتى تمكن الأجانب الظلمة - منذ أربعة قرون - أن يتحكموا فى ثلاثمائة مليون مسلم، ويكبلوهم بالأغلال.

بل قد أصبح الواحد، بسبب هذا اليأس، يتخذ من فتور الآخرين، وعدم

(١) ص ١٢٦ من المثنوى العربى النورى (نظرة).

(٢) ص ٥٠٥ من صيقل الإسلام (الخطبة الشامية).

مبالايتهم، ذريعة للتخلص من المسئولية، ويخلد إلى الكسل كأنه: "مالى وللناس، فكل الناس خائرون مثلى.. فيتخلى عن الشهامة الإيمانية، ويترك العمل الجاد للإسلام.

فما دام هذا الداء قد فتك فينا إلى هذا الحد، ويقتلنا على مرأى منا، فنحن عازمون على أن نقتص من قاتلنا، فنضرب ذلك اليأس بسيف الآية الكريمة: ﴿لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾ (الزمر: ٥٣).

ونقصم ظهره بحقيقة الحديث الشريف: ﴿لَمَّا لَا يَهْدُوكِ كُلُّهُ لَا يَهْتَرِكُ جِلْدُهُ﴾.

إن اليأس داء عضال للأمم والشعوب، أشبه ما يكون بالسرطان.. وهو المناع عن بلوغ الكمالات.. والمخالف لروح الحديث القدسى الشريف: ﴿لَا أَنَا عَنْدُ ظَنِّ عِبْدِي بِمَيِّتٍ﴾.. وهو شأن الجبناء والسفلة والعاجزين، وذريعتهم، وليس هو من شأن الشهامة الإسلامية قط... وليس هو من شأن العرب الممتازين بسجايا حميدة، هى مفخرة البشرية. فلقد تعلم العالم الإسلامى من ثبات العرب وصمودهم الدروس والعبر. وأملنا بالله عظيم أن يتخلى العرب عن اليأس، ويمدوا يد العون والوفاق الصادق إلى الترك، فيرفعوا معا راية القرآن عالية خفاقة، فى أرجاء العالم إن شاء الله.

### كيف عالج القرآن اليأس والمخاطات الهمة؟

إن اليأس ينتج غالبا عن الوقوع فى شرك ظلمات الغفلة، والابتلاء بأغلال الضلالة القاتلة.. حيث ترى النفس الزمن الماضى، كمقبرة عظيمة فى ظلمات العدم، وتتصور الزمن المستقبل موحشا، تعيث فيه الدواهى والخطوب، وتتصور جميع الحوادث والموجودات - التى كل منها موظفة مسخرة من لدن رب رحيم حكيم، كأنها وحوش كاسرة وفواتك ضارية<sup>(١)</sup>.

(١) ص ٣٥١ من الكلمات (الكلمة الثالثة والعشرون).

## وهنا يعالج القرآن (اليأس في مصورين رئيسيين)

• المحور الأول: الآيات التي تدعو إلى التوحيد، مما يبعث الأمل والأمان في القلوب<sup>(١)</sup>: ﴿إِنَّ اللَّهَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ ۖ لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ (الزمر: ٦٢-٦٣). ﴿وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا﴾ (الحزاب: ٣). ﴿إِنَّ اللَّهَ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ﴾ (يونس: ٥٨). ﴿فَانظُرْ إِلَى آثارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ ذَلِكَ لَحُسْبِ الْحَقِيقِيِّ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (الروم: ٥٠).

فالإيمان إذن يقتضى التوحيد، والتوحيد يقود إلى التسليم، والتسليم يحقق التوكل، والتوكل يسهل الطريق إلى سعادة الدارين، ويبعد اليأس عن الإنسان، ويرتفع به إلى أعلى عِلِّيِّين، بما يمدّه من قوة الإيمان.. أما إذا ترك الإنسان التوكل، فلا يستطيع التحليق والطيران إلى الجنة فحسب، بل ستجذبه تلك الأتقال إلى أسفل سافلين<sup>(٢)</sup>.

والإيمان نور: فإذا استقر نور الإيمان في هذا الإنسان، لبين ذلك النور جميع ما على الإنسان من نقوش حكيمة، فيقرأها المؤمن بتفكير، ويشعر بها في نفسه شعوراً كاملاً، ويجعل الآخرين يطالعونها ويتمثلونها.. أى كأنه يقول: ها أنا ذا مصنوع الصانع الجليل ومخلوقه، انظروا كيف تتجلى في رحمة وكرمه<sup>(٣)</sup>.. وتصطبغ الكائنات في نظره بالنور الإلهي...

فليس الزمن الغابر كما يتوهم اليائس مقبرة عظمى، بل يشهد ببصيرة القلب، كل عصر من العصور الماضية زاهر بوظائف عبودية تحت قيادة نبي مرسل، أو طائفة من الأولياء الصالحين.. ويخترق حجب المستقبل، فيرى الموت مقدمة لحياة أبدية، ويرى القبر باب سعادة خالدة.. ويتيقن أن كل حادثة من حوادث الكون - كالأعاصير والزلازل والطاعون وأمثالها -

(١) يمكن الرجوع إلى "ثنتا عشرة لمعة حول التوحيد الحقيقي" من ٣٢٥ : ٣٤٧ من الكلمات.

(٢) من ٣٥٣، ٣٥٢ من الكلمات.

(٣) من ٣٤٩ من الكلمات.

إنما هي مسخرات موظفات مأمورات، ويرى أن عواصف الربيع والمطر، وأمثالها من الحوادث التي تبدو حزينة سمجة، ما هي في الحقيقة والمعنى، إلا مدار الحكم اللطيفة<sup>(١)</sup>.

وهكذا تتحرر النفس البشرية من كل دواعي اليأس الذي يقوض أركانها.

#### ♦ المحور الثاني: استنهاض الهمة إلى أقصى مدى:

إن إحساس الإنسان باليأس، ينتج أيضا من انحطاط الهمة، والانشغال بسفاسف الأمور.. حيث يستغل الشيطان حب الراحة والدعة لدى الإنسان، فيصرفه عن الإيمان بدسائس ومكايد خبيثة، تصيبه بالغفلة وانحطاط الهمة، فيبعده عن معالي الأمور، ويقذف به في هاوية السفالة والذلة<sup>(٢)</sup>.

لذلك فقد جعل القرآن للعمل منزلة مقدسة سامية، واستحث الإنسان أن يسعى في الأرض لاستتطاق أسرارها، واستخراج خيراتها، لأن إعلاء كلمة الله في الأرض، يتوقف على الرقي المادي<sup>(٣)</sup>. فقال تعالى: ﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا نَسِيرِي اللَّهُ مَعَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾ (التوبة: ١٠٥). ﴿وَأَنْ لَيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ (النجم: ٣٩).

ويخاطب الإمام النورسي ذوى الهمة الضعيفة في السعي والعمل، مما يؤدي بهم إلى الملل واليأس فيقول<sup>(٤)</sup>:

يا من لا يدرك مدى اللذة والسعادة في السعي والعمل.. أيها الكسلان، اعلم أن الحق تبارك وتعالى قد أدرج لكمال كرمه، جزاء الخدمة في الخدمة نفسها، وأدمج ثواب العمل في العمل نفسه.

ولأجل هذا: كانت الموجودات قاطبة، تمثل الأوامر الربانية بشوق

(١) ص ٣٥٢ من الكلمات.

(٢) ص ٥٥٢ من المكتوبات، ص ٤٣٤ من صيقل الإسلام.

(٣) ص ٤٠٢، ٤٠٣ من صيقل الإسلام (المناظرات).

(٤) ص ١٨٨ : ١٩١ من اللغات (اللمعة السابعة عشرة).

كامل، وبنوع من اللذة، عند أدائها لوظائفها الخاصة بها، والتي يطلق عليها "الأوامر التكوينية" فكل شيء: ابتداء من النحل والنمل والطيور.. وانتهاء إلى الشمس والقمر، كل منها يسعى بلذة تامة في أداء مهماتها.. أى: اللذة كامنة في ثبايا ووظائف الموجودات، بحيث أنها تقوم بها على وجه من الإقتنان التام، برغم أنها لا تعقل ما تفعل، ولا تترك نتائج ما تعمل.

♦ فتأمل في وظائف أعضائك وحواسك: تر أن كلا منها يجد لذائذ متنوعة، أثناء قيامه بمهامه، في سبيل بقاء الشخص أو النوع.. فالخدمة نفسها، والوظيفة عينها، تكون بمثابة ضرب من التلذذ والمتعة بالنسبة لها.. بل يكون ترك الوظيفة والعمل، عذاباً مؤلماً لذلك العضو.

♦ وهناك دليل ظاهر آخر هو: أن الديك مثلاً، يؤثر الدجاجات على نفسه، فيترك ما يلتقطه من حبوب رزقه إليهن، دون أن يأكل منها.. ويشاهد أنه يقوم بهذه المهمة، وهو في غاية الشوق، وعز الاقتحار، وذروة اللذة.. فهناك إذن لذة في تلك الخدمة، أعظم من لذة الأكل نفسه.

♦ وكذا الحال مع الدجاجة - الراحية لأفراخها - فهي تؤثرها على نفسها. إذ تدع نفسها جانعة في سبيل إشباع الصغار، بل تضحي بنفسها في سبيل الأفراخ، فتهاجم الكلب المغير عليها، لأجل الحفاظ على الصغار.. ففي الخدمة إذن لذة تفوق مرارة الجوع، وترجع على ألم الموت.

♦ والنباتات والأشجار تمتثل لأوامر فاطرها الجليل، بما يشعر أن في عملها شوقاً ولذة، لأن ما تنشره من روائح طيبة، وما تنثر به من زينة فاخرة، تستهوي الأنظار، وما تقدمه من تضحيات وفداء، حتى الرمم الأخير، لأجل سنبليها وثمارها.. كل ذلك يعلن لأهل الفطنة: أن النباتات تجد لذة فائقة في امتثالها للأوامر، بما يفوق أية لذة أخرى، حتى أنها تمحو نفسها وتهلكها، لأجل تلك اللذة.. ألا ترى شجرة جوز الهند، وشجرة التين، كيف تطعم ثمرتها لبناً خالصاً، تطلبه من خزانة الرحمة الإلهية بلسان حالها، وتتسلمه منها، وتظل هي لا تطعم نفسها غير

الطين. وشجرة الرمان تسقى ثمرتها شراباً صافياً، وهبها لها ربها، وهي ترضى قانعة بشراب ماء عكر. حتى أنك ترى ذلك فى الحبوب: فهى تظهر شوقاً هائلاً للتسبيل، بمثل اشتياق السجين إلى رحب الحياة.

ومن هذا السر الجارى فى الكائنات المسمى بـ "سنة الله".. ومن هذا الدستور العظيم: يكون العاطل الكسلان الطريح على فراش الراحة، أشقى حالاً وأضيق صدرأ، من الساعى المجد.. ذلك لأن العاطل يكون شاكياً من عمره، يريد أن يمضى بسرعة فى اللهو والمرح.. بينما الساعى المجد شاكر لله وحامد له، لا يريد أن يمضى عمره سدى.

لذا أصبح دستوراً عاماً فى الحياة: "المستريح العاطل شاك من عمره، والساعى المجد شاكر". وذهب مثلاً: "الراحة مندمجة فى الزحمة، والزحمة مندمجة فى الراحة". وهنا يتبين سر الآية العظيمة التى جعلت السعى فى الحياة، مدعاة لذهاب دواعى اليأس.. وذلك فى أمر نبي الله يعقوب عليه السلام: لبنيه ألا يستسلموا لليأس، ويسعوا فى البلاد بحثاً عن يوسف وأخيه: فأيا بني اذهبوا فتحسسوا من يوسف وأخيه ولا تيأسوا من روح الله إنه لا ييأس من روح الله إلا القوم الكافرون (يوسف: ٨٧).

وبهذا نكون قد تعرضنا لأقل القليل من خزائن الرحمة الإلهية، والإشعاعات النورانية، فى مداواة اليأس، الذى يحطم كيان النفس البشرية.. ونترك لبصيرة المؤمن أن تستكشف جوانب القرآن، وتستخرج منه الكنوز واللآلئ، التى تشرح الصدور والقلوب، وتجليها مماران عليها من ظلمات الغفلة، التى تسبب اليأس وانحطاط الهمة.

## المشكلة النفسية الثانية عشر

### حب التقليد ونتائجه فى ضياع النفس

إن حب التقليد مرض نفسى خطير، يودى إلى ضياع الهوية، ومعالم الشخصية. وهو من الأسباب التى ألقت الأمة الإسلامية فى غياهب الضياع، وأقعدتها عن معالى الأمور - كما يرى ذلك الإمام النورسى<sup>(١)</sup> - لأنه يقصم ظهر الهمة، ويودى إلى فقدان الثقة بالنفس، وضياع مواهب العقل، ونور القلب، ويلقى بالإنسان فى ظلمات الضلالة العمياء.

وهنا يثور السؤال التالى:

لماذا يعتبر (التقليد مرضاً نفسياً خطيراً؟

ويجب على ذلك السؤال الإمام النورسى، ناهياً نفسه عن التقليد، فيقول<sup>(٢)</sup>: أيتها النفس! لا تقلدى أهل الدنيا، ولا سيما أهل السفاهة، وأهل الكفر خاصة، منخدعة بزينتهم الظاهرية الصورية، ولذا نذهم الخادعة غير المشروعة.. لأنك بالتقليد لا تكونين مثلهم قطعاً، بل تتردين كثيراً جداً.. ولن تكونى حتى حيواناً أيضاً، لأن العقل الذى فى رأسك، يصبح آلة مشنومة مزعجة، تنزل بمطارقها على رأسك.

وإليك تفسير ذلك: إذا كان ثمة قصر فخم، فيه مصباح كهربائى عظيم، تسببت منه قوة الكهرباء إلى مصابيح أصغر فأصغر، موزعة فى منازل صغيرة، مرتبطة كلها بالمصباح الرئيسى. فلو أطفأ أحدهم المصباح الكهربائى الكبير، فسيمع الظلام المنازل الأخرى كلها، وتستولى الوحشة فيها.

(١) ص ٦٣٥ من الكلمات (الكلمة الثالثة والعشرون).

ص ٦٣٥ من الكلمات (الكلمة الثالثة والعشرون).



ولكن إذا كان هناك مصابيح في قصور أخرى، غير مربوطة بالمصباح الكبير في القصر الفخم، فإن صاحب هذا القصر، إن أطفأ المصباح الكهربائي الكبير، فإن مصابيح أخرى تعمل على الإضاءة في القصور الأخرى، ويمكنه أن يؤدي بها عمله، فلا يستطيع اللصوص نهب شيء منه.

### فيا نفسي!

القصر الأول: هو المسلم.. والمصباح الكبير هو سيدنا الرسول ﷺ في قلب ذلك المسلم.. فإن نسيه بالتقليد، وأخرج الإيمان به من قلبه - والعياذ بالله - فلا يؤمن بعد بأى نبي آخر.. بل لا يبقى موضع للكلمات في روحه، بل ينسى ربه الجليل.. ويكون ما أدرج في ماهيته من منازل ولطائف، طعمة للظلام، ويحدث في قلبه دماراً رهيباً، وتستولى عليه الوحشة.

ترى ما الذى يغنى عن هذا الدمار الرهيب، وما النفع الذى يكسبه حتى يستطيع أن يعمر ذلك الدمار والوحشة!؟

أما الأجانب: فإنهم يشبهون القصر الثانى، بحيث لو أخرجوا نور محمد ﷺ من قلوبهم، تظل لديهم أنوار - بالنسبة لهم - أو يظنون أنها تظل، إذ يمكن أن يبقى لديهم شيء من العقيدة بالله، والإيمان بموسى وعيسى - عليهما السلام - والذي هو محور كمال أخلاقياتهم.

### فيا نفسي الأمانة بالسوء!

إذا قلت: أنا لا أريد أن أكون أجنبياً بل حيواناً، فلقد كررنا عليك القول يا نفسى! إنك لن تكونى حتى كالحوان، لأنك تملكين عقلاً.. فهذا العقل - الجامع لآلام الماضى، ومخاوف المستقبل، سينزل ضربات موجعة، وصفعات مؤلمة، برأسك وعينيك، فيذيبك ألوف الآلاف في ثانيا لذة واحدة، بينما الحيوان يستمتع بلذة غير مشوبة بالآلام.. لذا إن أردت أن تكونى حيواناً: فتخلي عن عقلك أولاً وارميه بعيداً، وتعرضى إلى صفة التأديب فى الآية الكريمة: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا

يبصرون بها ولهم أذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الضالون ﴿١٧٩﴾  
(الأعراف: ١٧٩).

### هل التقلير ضرورة تفرضها ظروف العصر؟

إن التقليد مرض نفسي، متواجد في كل العصور، نتيجة حب الشهوات، والركون إلى الحياة الدنيا، وعجز الهمم عن التطلع إلى المعاني والقيم النبيلة، والأهداف السامية.. وقد نبأنا بذلك العليم الخبير في قرآنه الكريم، وهو يخاطب رسوله الحبيب ﷺ.. فقال تعالى<sup>(١)</sup>: ﴿وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ﴾ قال أولو جنتكم بأهني مما وجدتم عليه آباءكم؟ قالوا إنا بما أرسلتم به كافرون ﴿فَاتَّبَعْنَاهُمْ مِنْهُمْ فَأَنْظِرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ﴾ (الزخرف: ٢٣-٢٥).

ويجب الإمام النورسي على ادعاء (أن التقليد ضرورة تفرضها ظروف العصر) بالرفض، ويعيب على من يدعو المسلمين إلى تقليد الأجانب فيقول<sup>(٢)</sup>:

♦ يا من يحث المسلمين ويشوقهم على حطام الدنيا، ويسوقهم قسراً إلى صنائع الأجانب، والتمسك بأذيال رقيهم.. ويا من يدعى الحمية، أيها الشقي! تمهل وتأمل، واحذر من انقطاع عرى الدين، لبعض أفراد هذه الأمة، وانفصام روابطهم معه.. لأنه إذا انقطعت تلك الروابط لدى البعض، تحت سطوة مطارق التقليد الأعمى، والسلوك الأرعن، لسيكونون ملحدين مضرين المجتمع، مفسدين للحياة الاجتماعية كالسم القاتل.. إذ المرتد سم زعاف

(١) الآيات التي تتكلم عن حب التقليد عند النفوس الضعيفة كثيرة جداً منها: (المائدة: ١٠٤) - (الأعراف: ٢٨) - (يونس: ٧٨) - (الأنبياء: ٥٣) - (الشعراء: ٧٤) - (لقمان: ٢١) - (الزخرف: ٢٢).

(٢) اللغات ص ١٨٦ : ١٨٨ (اللمعة السابعة عشرة) - وكذلك يمكن الرجوع إلى المنشور العربي النورسي ص ٢٧٣، ٢٧٦.

للمجتمع، حيث قد فسد وجدانه وتعفت طويته كلياً.. ومن هنا ورد في علم الأصول: "المرتد لا حق له في الحياة، خلافاً للكافر الذمي، أو المعاهد، فإن له حقاً في الحياة".. لذا فإن شهادة الكافر من أهل الذمة مقبولة عند الأحناف، بينما الفاسق مردود الشهادة لأنه خائن.

أيها الفاسد الشقي! لا تغتر بكثرة الفساق، ولا تقل إن أفكار أكثرية الناس تساندني وتؤيدني، ذلك لأنه لم يدخل الفسق فاسق برغبة فيه، وطلباً بذات الفسق، بل وقع فيه، ولا يستطيع الخروج منه، إذ ما من فاسق إلا ويعتني أن يكون تقياً صالحاً، وأن يكون رئيسه وأمره ذا دين وصلاح، اللهم إلا من أشرب قلبه بالردة - والعياذ بالله - ففسد وجدانه بها، وأصبح يلتذ بلذغ الآخرين، وإيذانهم كالحية.

وهكذا فإن الأجانب لا يملكون من حقائق الحياة، ما يستحق أن يقلدهم المسلمون فيها، ومن يقلدهم يكون كمن استبدل الألماس بقطع زجاجية تافهة، ولم ينصت إلى قول الحق ﷻ: ﴿لَا تَمِجْكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ﴾ (التوبة: ٥٥).

♦ أيها العقل الأبله والقلب الفاسد! أظن أن المسلمين لا يرغبون في الدنيا، ولا يفكرون فيها، حتى أصبحوا فقراء معدمين، فتراهم بحاجة إلى من يوقظهم من رقدتهم، كيلا ينسوا نصيبهم من الدنيا، ويقلدوا الأجانب؟ كلا.. إن ظنك خطأ.. بل لقد اشتد الحرص، فهم يقعون في الفقر وشباك الحرمان، نتيجة الحرص، إذ الحرص للمؤمن سبب الخيبة وقائد الحرمان والسفالة.. ولذلك قال الحق جل وعلا: ﴿وَمَنْ يَوْشَعْ نَفْسَهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَالِحُونَ﴾ (العنبر: ٩، النفاين: ١٦).

نعم، إن الأسباب الداعية إلى الدنيا كثيرة، والوسائل السائقة إليها وفيرة، وفي مقدمتها ما يحمله كل إنسان من نفس أماره بالسوء، وما يكمن فيه من هوى وحاجة، وحواس ومشاعر، وشيطان عدو.. فضلاً عن أقران السوء من أمثالك، وحلاوة العاجلة ولذتها.. وغيرها من الدعاة إليها كثير.. بينما الدعاة

إلى الآخرة، وهى الخالدة، والمرشدون إلى الحياة الأبدية قليلون. فإن كان لديك ذرة من الحمية والشهامة تجاه هذه الأمة، وإن كنت صادقاً فى دعواك إلى التضحية والفداء والإيثار.. فعليك بمد يد المساعدة إلى أولئك القلة من الداعين إلى الحياة الباقية.. وإلا فإن عاونت الكثرة بالتقليد، وكمت أفواه أولئك الدعاة القلة، فقد أصبحت للشيطان قريناً، وساء قريناً.

♦ أيها الداعى إلى تقليد الأجانب: أظن أن فقرنا ناجم من زهد الدين، أو من كسل ناشئ من ترك الدنيا؟ إنك مخطئ فى ظنك أشد الخطأ.. ألا ترى أن المجوس والبراهمة فى الصين والهند، والزنوج فى أفريقيا، وأمثالهم من الشعوب المغلوبة على أمرها، والواقعة تحت سطوة أوروبا، هم أفقر منا حالياً؟!

أو لا ترى أنه لا يبقى بأيدي المسلمين سوى ما يسد رمقهم، ويقيم أودهم، حيث يغتصبه كفار أوروبا، الظالمون منهم، أو يسرقه منافقو آسيا، بما يحكون من دسائس خبيثة.

♦ إن كانت غايتكم من سوق المؤمنين قسرا إلى المدنية، التى هى الدنية (أى بلا ميم) تسهيلات لإدارة دفة النظام، وبسط الأمن فى ربوع المملكة.. فاعلموا جيداً أنكم على خطأ جسيم، إذ تسوقون الأمة إلى هاوية طريق فاسد.. لأن إدارة مائة من الفاسقين الفاسدين أخلاقياً، والمرتابين فى اعتقادهم وإيمانهم، وجعل الأمن والنظام يسود فيما بينهم، لهو أصعب بكثير، من إدارة ألوف من الصالحين المتقين، ونشر الأمن فيما بينهم.

♦ وبناء على ما تقدم من الأسس: فليس المسلمون بحاجة إلى ترغيبهم وحثهم على حب الدنيا والحرص عليها، بتقليد الأجانب، والتمسك بأذيال رقيهم.. فلا يحصل الرقى والتقدم، ولا ينشر الأمن والنظام فى ربوع البلاد بهذا الأسلوب.. بل هم بحاجة إلى تنظيم مساعيهم، وبث الثقة فيما بينهم، وتسهيل وسائل التعاون فيما بينهم.. ولا تتم هذه الأمور إلا باتباع الأوامر لمقدسة فى الدين، والثبات عليها، مع التزام التقوى من الله سبحانه وابتغاء

مرضاته.

### مخاطر تقليد الأجانب في العصر الحاضر:

إن تقليد الأجانب سبب جروحاً واسعة غائرة، في القلب العام للمسلمين، وسبب انحراف الأفكار العامة، بالوسائل المفسدة التي هيئت لها، واتجاه الوجدان العام نحو الفساد، نتيجة تحطم الأسس الإسلامية وتياراته وشعائره، التي هي المستند العظيم للجميع، ولا سيما عوام المؤمنين<sup>(١)</sup>.

وتظهر تلك التخريبات الكلية الرهيبة، والشقوق الواسعة، والجروح الغائرة فيما يلي:

♦ غلو المسلمين في السذاجة، وتسامحهم وتجاوزهم عن خطيئات جناة رهيبيين: إذ لو رأى أحدهم حسنة واحدة من شخص، ارتكب ألوف السيئات، وتعدى على حقوق ألوف العباد (سواء المعنوية أو المادية) ينحاز إلى ذلك الظالم، لأجل تلك الحسنة الواحدة.. وبهذه الصورة يشكل أهل الضلالة والطغيان الأكثرية العظمى من الناس، رغم أنهم قلة قليلة جداً، وذلك لموالة أولئك السذج لهم.. ولأجله ينزل القدر الإلهي المصيبة العامة، التي تترتب وتنبئ على خطأ الأكثرية، بل إن عملهم هذا يعين على دوام المصيبة واستمرارها، بل على شدتها.

نعم، إن التجاوز عن السيئات والعفو والصفح، إنما يكون عن حقوق الشخص نفسه. أى له أن يعفو ويصفح عن تعدى على حقوقه، وليس له العفو والسماح عن الذي يهضم حقوق الآخرين، من الجناة والطغاة، إذ يكون شريكاً معهم في ظلمهم<sup>(٢)</sup>.

♦ إن من يولى اهتماماً بالغاً في الوقت الحاضر، بالصراعات الدائرة في

(١) ص ١١٨ من الملاحق (ملحق تسطرون).

(٢) ص ١١٦ من الملاحق.

الكرة الأرضية، ويتابعها بلهفة وفضول، تلحقه أضرار مادية ومعنوية كثيرة جداً: فهو إما يشتت عقله، ويصبح أبلها، روحاً ومعنى، وإما يشتت قلبه، فيكون ملحداً، روحاً ومعنى، وإما يشتت فكره، فيغدو أجنبيّاً، روحاً ومعنى<sup>(١)</sup>.

ولقد شاهدت رجلاً من العوام، صاحب تقوى ودين، وآخر ينتسب إلى العلم، قد حزن حزناً لحد البكاء، لانهزام كافر عدو للإسلام، وفي الوقت نفسه سرّ سروراً بالغاً، من تقهقر جماعة السادة من أهل البيت، تجاه كافر عنيد.. أليس هذا أعجب مثال للجنون وتشتت العقل؟ أن يفضل رجل عامي يتعلق عقله بدائرة السياسة الواسعة، كافراً عدواً للإسلام، على مجاهد سيد من أهل البيت؟

نعم، إن مسائل السياسة تتعلق - إلى حد ما - بوظيفة العاملين في الشؤون الخارجية، وأركان الحرب في الجيش، والقادة المسنولين.. أما دفع تلك المسائل إلى رجل عامي ساذج، وإثارتها بها، وصرفه عما يلزمه من وظائف، تجاه شئون روحه وأمور دينه، بل حتى تجاه شئونه الشخصية بالذات، ولوازم بيته وقريته، ومن ثم جعله بهذا التلهف والفضول، سانب الروح، ثرثار العقل، فاقداً لأذواق القلب نحو الحقائق الإيمانية والإسلامية، خائر الشوق إليها.. وكذا إثارتهم بتلك الاهتمامات التافهة، التي تقتل قلوبهم معنى، لأنها تهين الجو الملائم للإلحاد.. كل ذلك ضرر بالغ للحياة الاجتماعية الإسلامية، مما يعود بنتائج وخيمة عليها.

♦ إن تقليد الأجانب وموالاتهم: أدى إلى التعاطف معهم والدعاء لهم، رحمة بهم وعطفاً عليهم، رغم أنهم يبيدون حياة ألوف المسلمين الأبدية ويمحونها، ويسوقون منات المؤمنين إلى سوء العاقبة، بدفعهم إلى ارتكاب الذنوب والخطايا.. وهذا ظلم عظيم، وإنكار لقسم كبير من القرآن الكريم، لأن حماية

(١) ص ١١٩، ١٢٠ من الملاحق.

الوحوش الكاسرة والعطف عليها - وهى التى تمزق الحيوانات البرينة - يعتبر غير عظيم تجاه تلك الحيوانات البرينة، ووحشية بالغة نابغة من فقدان الضمير والوجدان. وكذلك فإن التعاطف مع الكفار والمنافقين، يعتبر ظلما شديدا وغدرا شنيعا، تجاه أولئك المؤمنين المظلومين<sup>(١)</sup>.. فيجب فى خضم تلك التيارات الرهيبة، والحوادث المزلة للحياة والعالم، أن يكون المؤمنون على ثبات وصلابة، لا تحد بحدود، وضبط للنفس لا نهاية له، واستعداد دون حدود للتضحية.. ولا يكونون ممن يفضلون الحياة الدنيا على الآخرة، بسيطرة دوافع الحس العمياء، التى لا تبصر العقبى، وترجيح درهم من لذة أنية حاضرة على رطل من لذات صافية آجلة.. فهذا مرض مخيف أصاب هذا العصر، بل هو مصيبة من مصائبه وبلية من بلاياه، وهو موالة أهل الضلالة<sup>(٢)</sup>.. وهو يدخل فى التحذير الإلهى: ﴿لَا تَجِدُ نَاسًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ﴾ (المجادلة: ٢٣).

♦ إن تقليد الأجانب يودى مع الوقت، إلى وقوع ضعفاء الجيل المقبل، فى مخالب الضلالة المطلقة، حيث تفودهم نفوسهم الأمانة بالسوء، إلى فوضى ضاربة أطنابها.. فالمسلم الذى يحل ريقته من الدين، ليس أمامه إلا الضلالة المطلقة، فيصبح فوضويا إرهابيا، ولا يمكن دفعه إلى الولاء، بالإدارة والنظام<sup>(٣)</sup>.

إذ إن أهل الضلالة المغيرين على أهل الإيمان، يصبحون روحاً خبيثة تسرى فى الأمة، وشخصية معنوية حاملة لروح الجماعة والتنظيم الخاص، تفسد وجدان الناس وقلوبهم عامة فى العالم الإسلامى، وتمزق الستار الإسلامى السامى، الذى يحى العقائد التقليدية، لدى عوام المسلمين، وتحرق المشاعر المتوارثة أيا عن جد، تلك المشاعر التى تديم الحياة الإيمانية.

(١) ص ١٢٣، ١٢٤ من الملاحق (ملحق قسطنطين).

(٢) ص ٢٠٠، ٢٠١ من الملاحق (ملحق قسطنطين).

(٣) ص ٢٢٤ من الملاحق (ملحق أمير داغ-١).

لذلك ومن أجل الأخطار التي استعرضناها، فيجب على المسلم أن يتحرر من التقليد، لأن له نقطة استناد عظيمة وركيزة لا تتزعزع قط، وهي الإيمان بالله، الذي يمدّه بالشخصية المستقلة، والقوة المعنوية الكاملة<sup>(١)</sup>.

### حلّاج القرآن لرأى التقليد:

نظراً لأن داء التقليد مفروز في النفس البشرية، فقد عالجه القرآن بحكمة بالغة على مستويين رئيسيين:

أولهما: صقل الشخصية الإسلامية إلى أبعد مدى.

ثانيهما: فرض القدوة الحسنة الواجب اتباعها.

بالنسبة للنقطة الأولى: صقل الشخصية الإسلامية إلى أبعد مدى:

♦ يزخر القرآن بالأوامر والنواهي والمعاني، التي تهدف إلى صقل شخصية المسلم، وحفز همته إلى معالي الأمور، وكيف أنه مسئول مسؤلية شخصية عن أعماله التكليفية، وأنه مسئول عن تسخير السمع والبصر والفؤاد، في اكتشاف أسرار الله في الكون، وأن الله كرمه بالفهم والعقل والإرادة، لتكون له شخصيته المتميزة، وخطواته الراسخة، ووعيه الناضج، ليتحدى التقليد بالحقيقة الشاهقة<sup>(٢)</sup>: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ (المائدة: ١٠٥).

♦ وهناك نهى واضح عن تقليد أهواء الكسالى والمتخلفين، لأن ذلك يقصم ظهر الهمة، ويورد مسالك الضلال والانحراف عن الجادة. فقال ﷺ: ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ (المائدة: ٧٧).

(١) من ٢٢٢ من الملاحق (ملحق قسطنطين).

(٢) من ٣٣٣ ، ٣٣٤ من صيقل الإسلام (المناظرات).



♦ إن أوائل أكثر الآيات القرآنية وخواتمها، تحيل الإنسان إلى العقل قائلة: راجع عقلك وفكرك أيها الإنسان وشاورهما: "فاعلموا.. أفلا يعقلون.. أفلا يتدبرون.. أفلا يتذكرون" وأمثالها من الآيات التي تخاطب العقل البشري، حتى يتبع البرهان، ويبعد عن التقليد، الذي يعصب العيون، ويعمي عن رؤية الحق.. فالإسلام يهدف من البشرية، أن تتحلى بأسمى ما يليق بالإنسانية، من درجات الكمال والتشوق والتطلع إليها.. ويرفض مدهانة المستبدين وتقليد المنحرفين، لأن هذا لا يحقق العزة الإسلامية التي تعلن إعلاء كلمة الله<sup>(١)</sup>.

♦ يغرس القرآن في وجدان المسلم: أن ما يخدع أهل الضلالة في هذا العصر العجيب، ويجعلهم سكارى ثملين، هو أن ما يتلذذونه من أوضاع فانية، لذة ظاهرية، هو في الحقيقة في منتهى الألم، وبالتالي فكل شيء معدوم لأهل الضلالة، سوى الحال الحاضرة.. فكيف يقلدهم أهل الإيمان وبإمكانهم أن يتلذذوا لذة علوية، في نفس الموضع من تلك الأمور، والأوضاع الفانية.. فمادام الله موجودا، فكل شيء موجود إذن. ومن كان لله تعالى، كان له كل شيء، ومن لم يكن له، كان عليه كل شيء، فكل شيء معدوم له<sup>(٢)</sup>.. وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَصَابَهُمُ كِسْرَابٌ بَقِيْعَةٌ يَصْسَبُهَا النَّاسُ مَاءٌ حَتَّىٰ إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُمُ شَيْئًا وَوَجَدُوا لَهُمْ نَارًا وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَئِذٍ حِسَابُهُ ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ (الفور: ٣٩).

بالنسبة للنقطة الثانية: فرض القدوة الحسنة الواجب اتباعها:

إن الحكيم الخبير الذي يعلم ميل النفس البشرية إلى التقليد، قد وضع لها نماذج سامية، تكون قدوة حسنة، ترتقى بتلك النفس إلى معارج الكمال. فقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ كَانَتْ لَكُمْ أُصُوْدٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ وَالنَّوْثِيِّ مَعَهُ﴾ (المنصف: ٤). ﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ مِنْهُمْ رَءِيفٌ وَإِذْ ذَكَرَ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صَدِيقًا نَّبِيًّا وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا

(١) ص ٤٩٥ : ٥٠٠ من صيقل الإسلام.

(٢) ص ١٤٤ من الملاحق.

عليه (مريم: ٥٤-٥٧).

وهناك قدوة واجبة الاتباع، لأن هذا من مستلزمات الإيمان، وهو الرسول الحبيب ﷺ. حيث يقول المولى ﷺ: ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر وذكر الله كثيرا﴾ (الأحزاب: ٢١).

وجعل الله اتباع الحبيب المصطفى، والافتداء بسنته المطهرة، هو الطريق للمقصد الأسنى، أى يكون الإنسان أهلا لمحبة الله.. فقال تعالى: ﴿قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله﴾ (آل عمران: ٣١).

ويرى الإمام النورسى: أن اتباع السنة، هو ترياق مرض البدعة. ويستشهد فى ذلك بقول الرسول ﷺ: ﴿من تمسك بسنتى عند فساد أمتى فله أجر مائة شهيد﴾ (أخرجه الطبرانى فى الكبير).

ويقول<sup>(١)</sup>: إن اتباع السنة المطهرة لهو حتما ذو قيمة عالية، ولا سيما اتباعها عند استيلاء البدع وغلبتها، فإن له قيمة أعلى وأسمى، وبالأخص عند فساد الأمة، إذ تشعر مراعاة أبسط الآداب النبوية بتقوى عظيمة، وإيمان قوى راسخ، ذلك لأن الاتباع المباشر للسنة المطهرة، يذكر بالرسول الأعظم ﷺ.. فهذا التذكر الناشئ من ذلك الاتباع، ينقلب إلى استحضار الرقابة الإلهية، بل تتحول فى الدقائق التى تراعى فيها السنة الشريفة، أبسط المعاملات العرفية، والتصرفات الفطرية - كآداب الأكل والشرب والنوم وغيرها - إلى عمل شرعى وعبادة مثاب عليها. لأن الإنسان يلاحظ بذلك العمل المعتاد، اتباع انرسول ﷺ فيتصور أنه يقوم بأدب من آداب الشريعة، ويتذكر أنه ﷺ صاحب الشريعة، ومن ثم يتوجه قلبه إلى الشارع الحقيقى، وهو الله سبحانه وتعالى، فيغتم سكينه واطمئننا، ونوعا من العبادة.

وهكذا فإن تقليد الرسول وأنبياء الله، يقود إلى الأمن والأمان، فى الدنيا والآخرة، أما تقليد الكفار والكسالى والمنافقين، فهو يقود إلى الفوضى

(١) ص ٨٠ : ٩٦ من للمعات (اللمعة الحادية عشرة).

والإرهاب، وجحيم الدنيا والآخرة.. وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ فَمَا لِي بِالْهَدَىٰ وَلَنْ يُتَّبَعَ أَهْوَاءُ مَنْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾ (البقرة: ١٢٠).

وهكذا بعد أن كملت قواعد الشريعة الغراء ودرسات السنة المطهرة، وأخذت تمام كمالها بدلالة الآية الكريمة: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ (المائدة: ٣).

فإن الإسلام لا يسمح بالتقليد الخارج عن إطار الشريعة، التقليد الذي يضعف الهمة، ويبعد عن معالي الأمور، ويؤدي بالآمة إلى التفكك والانحيار، لأنها فرطت في العروة الوثقى، التي تحفظ لها تماسكها، وثبات بنيانها في جميع الميادين.

وصدق رسول الله ﷺ إذ يقول: ﴿كُلُّ بَدْعٍ ضَلَالَةٌ وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ﴾ (رواه النسائي عن جابر رضي الله عنه (١٨٨/٣)).

## المشكلة النفسية الثالثة عشر

### موت الصدق والإخلاص

إن المدنية الفاسقة أبرزت رياء مدهشاً، يتعذر الخلاص منه على أصحاب المدنية، إذ سمت الرياء بالشهرة، وصيرت المرء يرانى للعلل، ويتصنع العناصر، كما يرانى للأشخاص، وصيرت الجرائد دلائل له، وجعلت التاريخ يصفق ويشوق بالتصفيق، وأنست الموت الشخصي، بحياة العنصرية المتعددة، فأصبحت حياة الشخص تغدى لحياة العنصرية، تحت ستار الحماية الجاهلية<sup>(١)</sup>.

(١) ص ٣٠٩ من المثنوى العربى النورى (نرة-٢).

ويعترض الإمام النورسنى على ذلك فيقول<sup>(١)</sup>:

لقد علمتني زبدة تنبعتي وتحقيقتي في الحياة، بتمخض الحياة الاجتماعية أن: "الصدق" هو أس أساس الإسلام، وواسطة العقد في سجاياه الرفيعة، ومزاج مشاعره العلوية.. فعلياً إذن أن نحى الصدق الذى هو حجر الزاوية، فى حياتنا الاجتماعية فى نفوسنا، وندأوى به أمراضنا المعنوية.. أما الرياء فهو نوع من الكذب الفعلى، وأما المداينة والتصنع فهو كذب دنىء مردول. أما النفاق فهو كذب ضار جداً. والكذب نفسه إنما هو افتراء على قدرة الصانع الجليل.

إن الكفر بجميع أنواعه كذب. والإيمان إنما هو صدق وحقيقة. وعلى هذا فالبون شاسع بين الصدق والكذب، بعد ما بين المشرق والمغرب. وينبغى أن لا يختلط الصدق والكذب، اختلاط النور والنار، ولكن السياسة الغادرة، والدعاية الظالمة، قد خلطتا أحدهما بالآخر، فاختلطت كمالات البشرية ومثلها، بسفاسفها ونقائصها.

أُضرار موت (الصدق على الإنسانية)<sup>(٢)</sup>:

لما كان الصدق والكذب بعيدان أحدهما عن الآخر، بعد الكفر عن الإيمان. لذا فإن عروج محمد فى خير القرون إلى أعلى عليين بوساطة الصدق، وما فتحه من كنوز حقائق الإيمان وأسرار الكون.. جعل الصدق أروج بضاعة، وأثمن متاع، فى سوق الحياة الاجتماعية.. بينما تردى مسيلمة الكذاب وأمثاله إلى أسفل سافلين بالكذب.

إذ لما حدث ذلك الانقلاب العظيم فى مكة، تبين أن الكذب هو مفتاح الكفر والخرافات، وألسد بضاعة وأقذرها.. ولذا فالبضاعة التى تثير التقزز والاشمئزاز، لدى جميع الناس إلى هذا الحد، لا يمكن أن تمتد إليها يد أولئك

(١) ص ٥٠٦ من صيقل الإسلام (الخطبة الشامية).

(٢) ص ٥٠٧، ٥٠٨ من صيقل الإسلام.

الذين كانوا في الصف الأول، وهم الصحابة الكرام، الذين فطروا على تناول أجود المتاع وأثمنه وأفخره، وحاشاهم أن يلوثوا نفوسهم المباركة بالكذب، ويتشبهوا بمسيلمه الكذاب.. بل كانوا بميولهم الفطرية السليمة، وبكل ما أوتوا من قوة، في طليعة المبتاعين للصدق، الذي هو أروج مال وأقوم متاع، بل هو مفتاح جميع الحقائق، ومراقبة عروج محمد ﷺ إلى أعلى عليين. ولأن الصحابة الكرام قد لازموا الصدق، ولم يحددوا عنه، ما أمكنهم ذلك، فقد تقرر لدى علماء الحديث والفقهاء: "أن الصحابة عدول، رواياتهم لا تحتاج إلى تزكية، وكل ما رووه من الأحاديث عن النبي ﷺ صحيح".

فهذه الحقيقة المذكورة حجة قاطعة على اتفاق هؤلاء العلماء.. وهكذا فإن الانقلاب العظيم الذي حدث في خير القرون، أدى إلى أن يكون البون شاسعاً بين الصدق والكذب، كما هو بين الكفر والإيمان.

إلا أنه بمرور الزمن، تقاربت المسافة بين الصدق والكذب، بل أعطت الدعايات السياسية أحياناً رواجاً أكثر للكذب.. فبرز الكذب والفساد في الميدان، وأصبح لهما المجال إلى حد ما.

ولا نجاة لنفوسنا إلا بالصدق، فالصدق هو العروة الوثقى. أما الكذب للمصلحة فقد نسخ الزمان، ولقد أفتى به بعض العلماء "مؤكداً للضرورة والمصلحة، إلا أنه في هذا الزمان، يجب ألا يعمل بتلك الفتوى، إذ أسوأ استعمالها إلى حد لم يعد فيها نفع واحد، إلا بين مائة من المفاسد.. ولهذا لا تبني الأحكام على المصلحة.

مثال ذلك: أن سبب قصر الصلاة في السفر هو المشقة، ولكن لا تكون المشقة علة القصر. إذ ليس لها حد معين، فقد يساء استعمالها، لذا لا تكون العلة إلا السفر.. فكذا المصلحة لا يمكن أن تكون علة للكذب، لأنه ليس للكذب حد معين، وهو مستتق ملانم لسوء الاستعمال، فلا يناد به الحكم. وعلى هذا فالطريق اثنان لا ثالث لهما: "إما الصدق وإما السكوت" وليس الصدق أو الكذب أو السكوت قطعاً.

ثم إن انعدام الأمن والاستقرار في الوقت الحاضر، بالكذب الرهيب الذي تفتقره البشرية، بتزييفها واقتراءاتها، ما هو إلا نتيجة كذبها وسوء استعمالها للمصلحة، فلا مناص للبشرية إلا سد ذلك الطريق الثالث، وإلا فإن ما حدث خلال نصف هذا القرن من حروب عالمية وانهيارات رهيبية ودمار فظيع، قد يؤدي إلى أن تقوم قيامة على البشرية.

أجل! عليك أن تصدق في كل ما تتكلمه، ولكن ليس صواباً أن تقول كل صدق، فإذا ما أدى الصدق أحياناً إلى ضرر، فينبغي السكوت. أما الكذب فلا يسمح به قطعاً.

عليك أن تقول الحق في كل ما تقول، ولكن لا يحق لك أن تقول كل حق، لأنه إن لم يكن الحق خالصاً، فقد يؤثر تأثيراً سيئاً، فتضع الحق في غير محله.

### أضرار موت الإخلاص في النفوس البشرية:

إن موت الإخلاص يؤدي إلى الحرص والطمع في النفوس البشرية، مما يؤدي إلى التنازع والتنافس على الشهرة وحب الجاه، وطلب نيل المقامات، والتفوق على الأقران، وأمثالها من الأحاسيس والمشاعر، وكذا التظاهر بمظهر حسن رفيع، وتقمص طور أشخاص عظام، وجلب أنظار الناس وإعجابهم، بما هو فوق الحد والطاقة، وما شابه ذلك من أنواع التصنع والتكلف، في الأعمال التي تؤدي إلى ضعف الإيمان والبعد عن الله، الذي يلقي في هاوية المهالك، والكثير من الأخلاق الرذيلة، التي يشجع عليها شياطين الإنس والجن. لأجل مطامع دنيوية دنيئة، مقيتة مضرّة مكدرة، لا طائل من ورائها ولا فائدة، غير الإعجاب بالنفس والرياء، تؤدي في النهاية إلى الشرك الخفي<sup>(١)</sup>.

إن موت الإخلاص يحرم المجتمعات من أسرار الفوز بالإخلاص، الذي يهيئ قوة معنوية كبيرة نتيجة الاتحاد والتساند<sup>(١)</sup>:

♦ فإن أربع "أربعاء" عندما تكتب كل "٤" منفردة عن البقية، فإن مجموعها يكون "١٦".. أما إذا اتحدت هذه الأرقام، واتفقت بسر الأخرة ووحدة الهدف، والمهمة الواحدة على سطر واحد، فعندها تكسب قيمة أربعة آلاف وأربعمائة وأربع وأربعين "٤٤٤٤" وقوتها.

♦ والإخلاص يساعد على الإنتاج الوفير والثروات الهائلة، نتيجة الاشتراك في الأموال والصناعة والمهارة، والإخلاص في بذل الجهد وصدق النية.

♦ والإخلاص واسطة الخلاص، ووسيلة النجاة من العذاب، وتحقيق المنافع الأخروية والدنيوية.. حسب الدستور النبوي العظيم ﷺ: **المؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضاً** (أمرجه البخاري ومسلم والترمذي).

♦ إن الإخلاص في الأعمال - ولا سيما الأخروية منها - هو أهم أساس، وأعظم قوة، وأرجى شفيح، وأثبت مرتكز، وأقصر طريق للحقيقة، وأبر دعاء معنوي، وأكرم وسيلة للمقاصد، وأسمى خصلة، وأصنى عبودية.

وهكذا فإن موت الإخلاص في النفوس البشرية، يسبب الشقاء للإنسان، والفوضى والنفاق في المجتمعات، مما يجعلها على شفا حفرة من النار، لا ينقذها منها إلا الالتجاء إلى الرحمن.

### كيف علاج القرآن موت (الصرق والإخلاص)؟

يقول الإمام النورسي<sup>(٢)</sup>: إن تدوير أفكار العموم وإرشادها، بحيل الترهيب والترغيب والخوف والتكليف، إنما يكون تأثيرها جزئياً سطحياً مؤقتاً، يسد طريق المحكمة العقلية في زمان.. أما القرآن فقد نفذ في أعماق

(١) ص ٢٤١ : ٢٥١ من اللغات (اللغة الحادية والعشرون).

(٢) ص ١٦٩ من إشارات الإعجاز في مظان الإيجاز.

القلوب بإرشاده، وهيج دقائق الحسيات، وكشف أكام الاستعدادات، وأيقظ الأخلاق، وأظهر الخصائل المستورة، وجعل جوهر إنسانيتهم فواراً، وأبرز قيمة ناطقيتهم.

فبينما ترى شخصاً في مساواة قلبه، يقبر بنته حية ولا يتألم ولا يتأثر، إذ تراه وقد أسلم، يترحم على نحو النمل، ويتألم بألم حيوان.

### وهكذا أيقظ القرآن دواعي الصدق والإخلاص في القلوب:

♦ فقد اختار الله رسولا اشتهر بالصدق بين قومه.. وكل حال من أحواله، وكل حركة من حركاته عليه السلام، يلوح بالمبدأ على صدقه وبالمنتهى على حقانيته<sup>(١)</sup>.. ألا ترى عليه السلام أنه كيف كان حاله في أمثال واقعة الغار التي انقطع - بحسب العادة - أمل الخلاص، يقول بكمال الوثوق والاطمئنان والجديّة: ﴿لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا﴾ (الأحزاب).

وقد شهد القرآن له بالصدق وقرنه بصدق الله: ﴿وَلَوْ رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا﴾ (الأحزاب: ٢٣).

وجميع الأنبياء بالسنة معجزاتهم، كأنهم شاهدون على صدق محمد عليه السلام الذي هو البرهان النير، على وجود الصانع ووحدته. ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ وَصَدَقَ الْمُرْسَلُونَ﴾ (ييس: ٥٣). ﴿بَلْ جَاءَ بِالْحَقِّ وَصَدَقَ الْمُرْسَلِينَ﴾ (المائدة: ٣٧).

♦ غرس القرآن الصدق في وجدان المؤمنين بكل معانيه: صدق العقيدة، صدق العبادات، صدق المعاملات.. وقص قصص الأولين والأنبياء، وبين أحوالهم وشرح أسرارهم على رؤوس العالم، مصدقاً فيما اتفقت عليه الكتب السالفة، ومصححاً فيما اختلفت فيه<sup>(٢)</sup>. ﴿وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا

(١) ص ١٦٥ : ١٦٦ من من إشارات الإعجاز.

(٢) ص ١٦٨ من إشارات الإعجاز.



لصادقون ﴿المعبر: ٦٤﴾.

♦ رفع الله الصادقين منزلة عالية تشرب إليها الأرواح، ليحبب الناس في الصدق، ويدفعهم إليه دفعا: ﴿فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا﴾ (النساء: ٦٩). ﴿قال الله هذا يوم ينفع الصادقين صدقهم﴾ (البائدة: ١١٩).

♦ وحذر الله من الكذب، وبين عاقبته الوخيمة، حتى يكون نذيراً ورادعاً، لكل من تسول له نفسه الكذب: ﴿ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله وجوههم مسودة﴾ (الزمر: ٦٠). ﴿وأفرقنا الذين كذبوا بآياتنا﴾ (يونس: ٧٣). ﴿وانطلقوا إلى ما كنتم به تكذبون﴾ (الموسى: ٢٩).

♦ جعل الله الإخلاص هو المحك الفاصل لقبول العبادة، لأنه دليل النضج الروحي والصفاء القلبي، ومجاهدة النفس الأمارة.. فقال تعالى: ﴿وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء﴾ (البينة: ٥). ﴿وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد وادعوه مخلصين له الدين﴾ (الأعراف: ٢٩). فعبادة بدون إخلاص، هي جسد بدون روح، لا تثمر فعاليتها، ولا تحقق إشرافياتها للإنسان، كي يخلق في ملكوت الله.

♦ جعل الله الإخلاص ينجي من كل كرب، وتتجلى به كل فتنة ظلماء: ﴿وإذا غشيهم موج كاطلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم إلى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا إلا كل ختار كلور﴾ (القمان: ٣٣). ﴿هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان وظنوا أنهم أحيط بهم دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذا لكونن من الشاكرين﴾ (يونس: ٢٢).

وهكذا فإن الآيات التي تمتدح الصدق والإخلاص، وتبين مكانة الصادقين والمخلصين، لمن الكثرة والعمق والاتساع، بحيث تستطيع أن تنفذ في أعماق المسلمين، وتقتلع الكذب والرياء من نفوس المؤمنين، ليتذوقوا أنبل المشاعر

الإنسانية، وأسمى المعانى الإيمانية، التى تحقق لهم السكينة النفسية، وتتقدهم من برائن الضياع والأمراض النفسية.

وتلك الآيات ليست للتلاوة فقط، بل هى دستور للمسلمين، يلزمهم فى القضاء والمعاملات، والعقود والبيع والشراء، وكل أمور حياتهم.. فالكذب معناه ضياع الحقوق بين العباد، وهذا مما تأباه وترفضه شريعة الإسلام، التى تقوم على العدل والحرية والمساواة.

## المشكلة النفسية الرابعة عشر

### العجلة وعدم الصبر

يكاد يمكننا القول إن العجلة وعدم الصبر، هى من الخصائص الفطرية للنفس البشرية، وهى السبب فى كل ما سبق من أمراض نفسية، لأن تعجل الإنسان على ناتج عمله، وعدم تحمله ابتلاءات الحياة، تسبب له كثيراً من المشاكل النفسية، التى سبق التعرض لها.

والدليل على أن العجلة وعدم الصبر، هى من الداءات المركزة فى نفس الإنسان هو قول الحق جل وعلا: ﴿وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾ (الإسراء: ١١). ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونَ﴾ (الأنبياء: ٣٧). ﴿لَا يَسْلَمُ الْإِنْسَانُ مِنْ دُعَاءِ الْخَيْرِ وَإِنْ مَسَّهُ الشَّرُّ فَيَنْوَسْ قَنُوطًا﴾ (فصل: ٤٩). ﴿وَإِنْ نَصَبِهِمْ سِنَّةً بِمَا تَدْمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَفْقَهُونَ﴾ (الروم: ٣٦).

ونظراً لأن الله عليم بنفوس البشر، خبير بما يصلحهم، حكيم فى تشخيص الداء، ووصف الدواء، فقد أرسل رسوله الحبيب، رحمة للعالمين، من شرور أنفسهم وسينات أعمالهم، وأنزل عليه القرآن الكريم، فيه شفاء لما فى الصدور، حتى يتخلصوا من كل داء دفين، يقلق كيانههم، ويحرمهم من الطمأنينة والسكينة، التى تحلق بهم فى مدارج العلا، وتسد خطاهم إلى ما

فيه صلاحهم في الدنيا والآخرة.

وإذا كان الناس في كل عصر، محتاجين إلى القرآن الكريم، ليشفي عليلهم، وينقذهم من أمراضهم.. فإنهم في هذا العصر، أشد احتياجاً لهدى القرآن وتعاليم الإسلام، وهدى النبوة، ليقتبسوا بعض الأنوار التي تبديد ظلمات المدنية الحديثة، وتراكمات المادية التي تسبب الشقاء والضياع للنفس البشرية.. وهذا ما سنحاول التعرف على أبعاده، من كلمات الإمام النورسي، التي تنبع من القرآن العظيم.

لماؤا (تسم هذا العصر بالعجلة وعمره الصبر عن العصور السابقة؟  
يجيب على ذلك الإمام النورسي بقوله<sup>(١)</sup>:

إن خاصية هذا العصر أنها تجعل المرء يفضل الحياة الدنيا على الآخرة، أي يفضل الحياة العاجلة على الباقية، كما قال المولى (عليه السلام): ﴿كَلْبِلْ نَعْبُونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ﴾ (القيامة: ٣٠، ٣١). وكما أنه إذا اشتكى عضو من الجسد، تداعى له سائر الجسد، تاركاً قسماً من وظائفه.. كذلك جهاز الحرص على الحياة والحفاظ عليها، والتلذذ بها وعشقها، المندرج في فطرة الإنسان، قد جرح في هذا العصر، فبدأ يشغل سائر اللطائف به، لأسباب عديدة، محاولاً دفعها إلى نسيان وظائفها الحقيقية.. ونظراً لأن الحياة الإنسانية في هذا العصر - ولاسيما الحياة الاجتماعية - قد اتخذت وضعاً مخيفاً، ولكنه ذات جاذبية شديدة، فإنها تثير اللفتة والفضول، بحيث تجعل عقل الإنسان وقلبه ولطائفه الرفيعة، تابعة لنفسه الأمارة بالسوء، حتى تحوم حول نار تلك الفتنة وترديها فيها.

نعم، إن هذا العصر قد غرز حب الحياة الدنيوية في عروق الإنسان، حتى أنه يترك أموراً دينية ثمينة كالآلماش، لحاجة صغيرة تافهة، أو لئلا

يصيبه ضرر دنيوى اعتيادى.. فهذا العصر الذى رفعت منه البركة، من جراء الإسراف المتزايد وعدم مراعاة الاقتصاد، ومن عدم القناعة مع الحرص الشديد، فضلا عن تزايد الفقر والحاجة والفاقة وهموم العيش.. قد سبب جروحا بليغة فى تطلع الإنسان للعيش، وفى نزوعه لحفظ الحياة، علاوة على تشعب متطلبات الحياة المرفقة، زد على ذلك استمرار أهل الضلالة بتوجيه كل الأنظار إلى الحياة.. كل ذلك عمق تلك الجروح، حتى دفع بالإنسان إلى أن يفضل أدنى حاجة من حاجات الحياة، على مسألة إيمانية عظيمة، واستحباب الدنيا على الآخرة، وتفضيلها عليها فى كل شئ.. وهكذا أسدل هذا العصر العجيب بهذه الأمور، حجابا دون الحياة الدينية والأخوية والأبدية، أو على الأقل جعلها أمرا ثانويا أو ثالثيا بالنسبة للإنسان.. لذا جوزى هذا الإنسان على خطئه ذلك، بلطمة قوية شديدة، حولت دنياه إلى جحيم لا يطاق، بحيث لا يجدى معه أى صبر.

وقد يتورط المتدينون أيضا فى هذه المصيبة الرهيبة، ولا يشعر قسم منهم أنهم قد وقعوا فى هذه الورطة وأذكر مثالا على ذلك: أننى رأيت عددا من الأشخاص -من أهل التقوى- يرغبون فى الدين، ويحبون إقامة أوامره، كى يوفقوا فى حياتهم الدنيوية، ويفلحوا فى أعمالهم. حتى أن منهم من يطلب الطريقة الصوفية، لأجل ما فيها من كرامات وكشفيات. بمعنى أنه يجعل رغبته فى الآخرة وثمارها، سلما للوصول إلى أمور دنيوية، ولا يعلم هذا أن الحقائق الدينية، التى هى أساس السعادة الدنيوية، كما هى أساس السعادة الأخروية، لا تكون فوائدها الدنيوية إلا مرجحة ومشوقة، فلو ارتقت تلك الفائدة إلى مرتبة لعمل البر، فإنها تبطله، وفى الأقل يفسد إخلاصه، ويذهب ثوابه. وبذلك فإن هذا العصر قد جعل حتى المسلمين، يستحبون الحياة الدنيا، ويرجعونها على الآخرة، على علم منهم، ورغبة فيهم، كما تشير إليه الآية الكريمة: ﴿إِنْ هَؤُلَاءِ يَحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا﴾ (الإنسان: ٣٧).

وهكذا فإن جميع المسائل العظمى التى ينهمك بها أهل الدنيا، إنما تدور

ضمن الدستور الظالم، دستور الجدل والصراع، وفي نطاق الحياة الفانية، بأبشع صورها وأظلمها، حتى يضحى في سبيلها بالمقدسات الدينية، حصولاً على حطام الدنيا، لذا يلقبهم القدر الإلهي في عذاب جهنم معنوية، من خلال جرائمهم التي يرتكبونها<sup>(١)</sup>.

### كيف يمكن علاج النفس من العجلة وعدم الصبر؟

يشرح لنا الإمام النورسي هذا السبيل شرحاً وافياً، يبدد ظلمات النفس العمياء، مستمداً منهجه هذا من أنوار القرآن الكريم، ووحى الشريعة الغراء، التي تركها لنا الرسول ﷺ على المحجة البيضاء، لا يزيغ عنها إلا هالك.

### ونختصر منهاج الإمام النورسي في تلك النقاط:

♦ اعلم يقينا أيها الإنسان: أن بدنك وأعضاءك ووجودك ومالك وحيواناتك، التي أنعمها الله سبحانه عليك، ليس للتمليك بل للإباحة.. أي أنه ملكك ملكه لتستفيد، وأباحه لك للانتفاع، ولم يملكه لك ملكاً.. وما عليك إلا العمل وفق دستور الإباحة، وليس وفق رغباتك وأهوائك<sup>(٢)</sup>.

ومن هذا المنطلق، لا يحق لك العجلة وعدم الصبر: فلا يجوز الانتحار وإنهاء الحياة، التي وهبها لك الله سبحانه إباحة.. ولا يمكنك أن تفقأ عينك، سواء حقيقة أو معنى (بالنظر إلى الحرام مما لا يرضى به صاحبها) وكذا الأذن واللسان والأنف، وما شابهها من الجوارح والحواس والأجهزة.. فينبغي التصرف في جميع النعم في الدنيا، وفق شريعة المضيف الكريم.

♦ في هذا العصر تيارات قوية ومسيطرة، إلى درجة تستحوذ على كل شيء، وتستولي عليه، وتمتلكه لنفسها، وتسخره لأجلها.. ومن يريد

(١) ص ٢٤٧ من الملاحق (ملحق أمر داغ-١).

(٢) ص ٩٣ من الملاحق (ملحق بارلا).

الإصلاح (سواء كان المهدى المنتظر أو غيره) فعليه أن يجرّد نفسه من الأجواء والأحوال الدائرة في عالم السياسة، حفاظاً على أعماله من أن تغتصبها تلك التيارات<sup>(١)</sup>..

ولما كانت هناك ثلاث مسائل هامة تحتاج إلى التغيير وهي: الحياة - الشريعة - الإيمان.. فإن تغيير أوضاع المسائل الثلاث كلها، دفعة واحدة في الأرض كافة، لا يوافق سنة الله الجارية في البشرية.. لذلك فعليه أن يتذرّع بالتأني والصبر، والثبات العظيم، والوفاء الخالص، والغيرة الشديدة على الإسلام، حتى يتحقّق لدى عقول عوام الناس - الذين يمكن أن يستغفلوا ببساطة - أن تلك الخدمة ليست أداة لأى مقصد آخر.. وبذلك تتحقّق الثمرة المرجوة من الإصلاح.

♦ على المؤمنين الحقيقيين الصادقين: أن يتذرّعوا بالتساند والترابط الخالص، حتى لا يكونوا عاجزين ضعفاء أمام الفرق الضالة المتحدة. ففي خضم هذه الأحوال والمصائب، التي نشبت في الكرة الأرضية، فإن كل إنسان له نصيبه من المعاناة: إما قلباً أو روحاً أو عقلاً أو بدنًا. ولا سيما أهل الضلالة والغافلين.. ولن يقدر على الحفاظ على سلامة القلب وراحة الروح، إلا أهل الإيمان وأهل التوكل والرضا. لأنهم يرون أثر الرحمة الإلهية في كل حادثة.. لذا يجابهون المصائب بالتسليم التام لأمر الله. ويساعدونهم على تخفيف أثرها الترابط مع إخوانه المؤمنين، إذ يشترك معهم بسر الإخلاص في الأعمال الأخروية، فلا يتعبد بلسان واحد، بل بعدد ألسنة إخوانه جميعاً. ويستغفر ربه بعدد تلك الألسنة، ويقابل كذلك الذنوب المهاجمة من ألف جهة، بألوف الووف من الألسنة المستغفرة العابدة<sup>(٢)</sup>.

(١) ص ١٣٦ من الملاحق (ملحق قسطنطين).

(٢) ص ١٤٠، ١٥٢ من الملاحق.

♦ إن الشباب الذى يتسم بالعجلة وعدم الصبر أكثر من غيره: يجب أن يعلم علماً يقينياً، أن الشباب سيزول حتماً وسيزول لا محالة.. فإن كان قد انقضت فى سبيل المذات، ونشوة الطيش والغرور، فسيورث آلاف البلى والآلام والمصائب الموجهة، سواء فى الدنيا أو الآخرة.. وعليه أن يعلم أن تصرفات الشباب الطائشة وإسرافاتهم، تؤدى بهم فى غالب الأمر إلى المستشفيات، بسبب نزواتهم وغرورهم.. أو إلى الملهى والخمارات، بسبب ضيق صدورهم بالآلام والاضطرابات المعنوية والنفسية التى تتتابهم.

♦ وينصح الإمام النورسى شباب رسائل النور قائلاً: إن أهل الضلالة يريدون زعزعة الرابطة التى بينكم، مستغنيين من عروق واهية، نابعة من اختلاف المشارب أو المشاعر، مستغلين متطلبات العيش ولوازمه، والغفلة التى تخيم نتيجة النفس الأمارة والشيطان.. فعليكم بالتساند والإخلاص والشورى. ولا تتشددوا وأوغلوا برفق، فالفاس ليسوا سواسية فى المشارب. وعليكم التسامح مع بعضكم البعض، حتى لا تتشغلوا بلسع البعوض، وتتركوا هجوم الثعابين المرعبة عليكم، من المنافقين الذين يهدفون إلى تدميركم وتحطيمكم. فبالإيمان والإخلاص مع الإخوان، يكون للمؤمنين نقطة استناد عظيمة، وركيزة لا تتزعزع، تحميهم من نتائج العجلة واليأس، الناتج عن عدم الصبر<sup>(١)</sup>.

♦ وأخيراً يرى الإمام النورسى، أن أهم علاج فى هذا السبيل هو: أن يعلم المؤمن يقيناً: أن هذه الدنيا دار عمل، وليس موضع أخذ الأجرة، فتوابع الأعمال الصالحة وثمراتها وأنوارها، تمنح فى البرزخ والآخرة. وأن جلب تلك الثمرات الباقية إلى هذه الدنيا، وطلبها فى هذه الدنيا، يعنى جعل الآخرة تابعة لهذه الدنيا. وعندها ينتلم إخلاص تلك الأعمال الصالحة ويذهب نورها.. نعم إن الثمرات لا تطلب ولا تتوى قلباً، بل

(١) ص ٢١١، ٢١٤، ٢٢٢ من الملاحق.

يشكر عليها إذا ما منحت للحث.. ولكن إنسان هذا العصر، قد غرز حب الحياة الدنيوية فيه، وجرى في عروقه، فجرحه جروحاً بالغة، حتى أن شيخاً هرماً، وعالماً تقياً صالحاً، يطلب أذواق الحياة الآخورية في الدنيا، لجريان حكم أذواق الحياة الدنيوية فيه أولاً<sup>(١)</sup>..

إن أهل الضلالة يكافحون في سبيل حياة دنيوية مؤقتة، أما أهل الإيمان فيجاهدون الموت بنور القرآن.. وهكذا تصبح أعظم مسألة في نضال أهل الضلالة - لأنها مؤقتة، لا تعادل أصغر مسألة من مسائل أهل الإيمان، الذين لا يتعجلون النتائج، ويتذرعون بالصبر، لأن توجيههم في المقام الأول يكون إلى دار البقاء والخلود<sup>(٢)</sup>.

وحيث أن الحرص في الأمور الآخورية والاستزادة منها، مقبول من جهة، إلا أنه في مسلك الإمام النورسي - قد يكون لبعض العوارض - سبباً للشكوى واليأس بدل الشكر، إذ قد يقع الحريص في خيبة الظن من عمله - لعدم رؤيته نتائج، بل ربما يدع خدمة الإيمان.. لذا فالإمام النورسي يرى أنه مكلف في مسلكه بالقناعة، وعدم الحرص على نتائج الخدمة وثمراتها، وذلك لأن القناعة في النتائج، تورث دائماً الشكر والثبات والصلابة<sup>(٣)</sup>.

### علاج العجلة وعدم الصبر في القرآن الكريم:

لما كانت العجلة وعدم الصبر، من الخصائص الأساسية للنفس البشرية، فقد اهتم القرآن اهتماماً بالغاً بعلاج ذلك الداء الدفين. وقد شمل العلاج محورين أساسيين:

**المحور الأول:** هو الترغيب والترهيب بآيات القرآن، التي تجل عن

(١) ص ١٥٦ من الملاحق.

(٢) ص ٢٤٧ من الملاحق.

(٣) ص ٢٧٥ من الملاحق.



الحصر، فى بيان مساوى العجلة وعدم الصبر، وبيان مكانة الصبر والصابرين عند الله. وضرب الأمثلة لصبر الأنبياء على أذى الناس فى دعوتهم، أو صبرهم على الابتلاءات الإلهية.

من تلك الآيات:

مكانة الصابرين: ﴿سَلَامٌ عَلَيْكُمْ بِمَا صَبَرْتُمْ فَنِعْمَ عُقْبَى الدَّارِ﴾ (الوعد: ٢٤).

صبر الرسل: ﴿وَلَقَدْ كَذَّبْتَ رَسُولٌ مِّنْ نَّبَلِكُمْ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كَذَّبُوا﴾ (الأنعام: ٣٤).

الصبر يحقق الإمامة: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَئِمَّةً يَبْدُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا﴾ (السجدة: ٢٤).

الصبر يحقق المعية مع الله: ﴿اسْتَمِعُوا لِلصَّوْبِ وَالصَّلَاةِ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (البقرة: ١٥٣).

الصبر ضرورى لتمحيص المجاهدين فى الله حق جهاده: ﴿إِنَّمَا حَسِبْتُمْ أَنَّ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ﴾ (آل عمران: ١٤٣).

العجلة مطلوبة فى الخير: ﴿قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى﴾ (طه: ٨٤). ﴿وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ (آل عمران: ١٣٣).

أما العجلة فى الشر فغير مرغوبة: ﴿مَنْ كَانَ يَرِيدِ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَذْمُومًا مَّدْحُورًا﴾ (الإسراء: ١٨).

وتلك الآيات ما هى إلا غيض من فيض، من وحى كلمات الله، التى تهدف إلى تهذيب الوجدان، وتطهير نفس الإنسان، ليكون مؤمناً حقاً وعدلاً، يسلم وجهه لله فى خشوع وأطمئنان..

أما المحور الثانى فهو: فرض العلاج العملى، الذى يعلم الإنسان فعلاً الهدوء والسكينة، وينزع من نفسه العجلة وعدم الصبر. ذلك العلاج يتمثل فى الصلاة، التى جعلها الله عماد الدين، فمن أقامها أقام الدين. ومن شروط الصلاة التى لا تقبل إلا بها الخشوع. حيث قال الله ﷻ فى كتابه الكريم: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ هَاشُونَ﴾ (المؤمنون: ٢).

وبين الإمام النورسى أهمية الصلاة فى صقل القلب والوجدان، وتعويد

النفس الصبر والسلوان. فيقول مخاطباً نفسه<sup>(١)</sup>:

♦ إن الصلاة التي تجلب الغذاء لقلبي، وماء الحياة لروحي، ونسيم الهواء للطفيفة الربانية الكامنة في جسمي، لا بد أنها تجعلك لا تملين ولا تسأمين أبداً.

نعم! إن القلب المتعرض لأحزان وآلام لا حد لها، المفتون بآمال ولذائذ لا نهاية لها، لا يمكنه أن يكسب قوة ولا غذاء، إلا بطرق باب الرحيم الكريم، القادر على كل شيء بكل تضرع وتوسل.. وأن الروح المتعلقة بأغلب الموجودات الآتية، والراحلة سريعاً في هذه الدنيا الفانية، لا تشرب ماء الحياة، إلا بالتوجه بالصلاة إلى ينبوع رحمة المعبود الباقي، والمحبوب السرمدي. وأن السر الإنساني الشاعر الرقيق اللطيف، وهو اللطيفة الربانية النورانية، والمخلوق للخلود، والمشتاق له فطرة، والمرأة العاكسة لتجليات الذات الجليلة.. لا بد أنه محتاج أشد الحاجة إلى التنفس، في زحمة وقساوة وضغوط هذه الأحوال الدنيوية الساحقة، الخائفة العابرة المظلمة، وليس له ذلك إلا بالاستنشاق من نافذة الصلاة.

♦ فيا نفسى الفارغة من الصبر.. إنك مكلفة بثلاثة أنواع من الصبر:

الأول: الصبر على الطاعة.

الثاني: الصبر عن المعصية.

الثالث: الصبر عند البلاء.

فإن كنت فطنة فقولى بكل همة ورجولة: يا صبور. ثم خذى على عاتقك الأنواع الثلاثة من الصبر. واستندى إلى قوة الصبر المودعة فيك، وتجملى بها، فإنها تكفى للمشقات كلها، وللمصائب جميعها ما لم تبغثرها خطأ في أمور جانبية..

إن الصلاة هي قوت لقلبك العاجز الفقير وسكينة له، في هذا المضيف

(١) ص ٢٩٧ : ٣٠٢ من الكلمات (الكلمة الحادية والعشرون).

المؤقت وهو الدنيا. وهى غذاء وضياء لمنزلك، الذى لابد أنك صانرة إليه، وهو القبر. وهى عهد وبراءة فى محكمتك، التى لاشك أنك تحشرين إليها. وهى التى ستكون نورا وبراقا على الصراط المستقيم، الذى لابد أنك سائرة عليه..

♦ يا نفسى المغرمة بالدنيا!.. هل أن فتورك فى العبادة، وتقصيرك فى الصلاة، ناشئان من كثرة مشاغلك الدنيوية؟ أم أنك لا تجددين الفرصة لغلبة هموم العيش!؟

فيا عجباً! هل أنت مخلوقة للدنيا فحسب، حتى تبذلى كل وقتك لها؟. تأملى!! أنك لا تبلغين أصغر عصفور، من حيث القدرة على تدارك لوازم الحياة الدنيا، رغم أنك أرقى من جميع الحيوانات فطرة. لم لا تفهمين من هذا أن وظيفتك الأصلية، ليس الانهماك بالحياة الدنيا، والاهتمام بها كالحيوانات، وإنما السعى والدأب لحياة خالدة، كالإنسان الحقيقى. مع هذا فإن أغلب ما تذكرينه من المشاغل الدنيوية، هى مشاغل ما لا يعينك من الأمور، وهى التى تتدخلين فيها بفضول، فتهدرين وقتك الثمين جداً فيما لا قيمة له، ولا ضرورة ولا فائدة منه.. كتعلم عدد الدجاج فى أمريكا!! أو نوع الحلقات حول زحل. وكأنك تكسبين بهذا شيئاً من الفلك والإحصاء!! فتدعين الضرورى والأهم والأكزم من الأمور، كأنك ستعمرين آلاف السنين؟

♦ واعلمى يا نفسى.. أن لكل منا عالمه الخاص من ذلك العالم، وأن نوعيته تتبع عملنا وقلبنا، مثله فى ذلك مثل المرأة، تظهر فيها الصورة تبعاً للونها ونوعيتها، فإن كانت مسودة فستظهر الصورة مسودة.. وإن كانت صقيلة فستظهر الصورة واضحة، وإلا فستظهر مشوهة، تضخم أنفه شىء وأصغره.. وكذلك أنت، فبقلبك وبعقلك وبعملك، يمكنك أن تغيرى صور عالمك، وباختيارك وطوع إرادتك، يمكنك أن تجعلى ذلك العالم يشهد لك أو عليك.

وهكذا إن أدت الصلاة وتوجهت بصلاتك إلى خالق ذلك العالم ذي الجلال، فسيتطور ذلك العالم المتوجه إليك حالاً، وكأنك قد فتحت بنية الصلاة مفتاح النور، فأضاءه مصباح صلاتك، وبدد الظلمات فيه.. وعندها تتحول وتتبدل جميع الاضطرابات والأحزان، التي حولك في الدنيا، فتراها نظاماً حكيماً، وكتابة ذات معنى بقلم القدرة الربانية، فينسب نور من أنوار "الله نور السماوات والأرض" إلى قلبك، فيتطور عالم يومك ذلك، وسيشهد بنورانيته لك عند الله..

وفي نهاية تلك المقطعات التي نقلناها عن الإمام النورسي، وهو يخاطب نفسه مبينا أهمية الصلاة في تعويدها الصبر وجلاء همها وحزنها، لا يسعنا إلا أن نسجد أمام عظمة الله، وعظمة قرآنه الحكيم. حيث يقول المولى جل شأنه: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالذِّكْرُ لَهُ أَكْبَرُ إِنَّهُ يَكْنُزُ الْغَيْبَ وَمَا يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ﴾ (المعكوبات: ٤٥).

وهكذا نكون قد وصلنا إلى نهاية المطاف، في عرض كيف عالج القرآن مشكلات الإنسان النفسية.. ندعو الله أن يكون القارئ المسلم - أو غير المسلم - قد استفاد من هذا العرض، وألا يكون قد ضيع وقته الثمين وجهده معنا، سدى بلا طائل يذكر.. وأشهد الله أنني اجتهدت بقدر استطاعتي، فإن كنت قد وفقت، فبفضل من الله وحمده، وبفضل رسائل النور، التي تزخر بالأنوار الساطعة، التي تبهر ذوى البصائر، ورحم الله الإمام النورسي الذي علمنا العلم النافع.

وإن لم أكن قد وفقت، فإنه من نفسي، التي لم تعرف كيف تجاهد في الله حق جهاده، ولم تعرف كيف تغتفر من كنوز الرحمة الإلهية.

ولكى يكتمل المقصود من بحثنا نردفه بخاتمة، عن كيفية تحقيق القرآن السكينة والأطمئنان للنفس البشرية.

## الخاتمة

### كيف يحقق القرآن السكينة للنفس والاطمئنان؟

يقول تعالى عن قرآنه الكريم: ﴿أَفَدَ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ﴾  
(يونس: ٥٧).

ويصف الإمام النورسي القرآن بأنه<sup>(١)</sup>: المربي لهذا العالم الإنساني..  
وكالماء والضيء للإنسانية الكبرى التي هي الإسلام.. وكذا هو الحكمة  
الحقيقية لنوع البشر.. وهو المرشد المهدى إلى ما يسوق الإنسانية إلى  
السعادة.. وكذا هو للإنسان: كما أنه كتاب شريعة، كذلك هو كتاب حكمة.  
وكما أنه كتاب دعاء وعبودية، كذلك هو كتاب أمر ودعوة. وكما أنه كتاب  
ذكر، كذلك هو كتاب فكر.. وهو الكتاب الوحيد المقدس الجامع لكل الكتب،  
التي تحقق جميع حاجات الإنسان المعنوية، حتى أنه قد أبرز لمشرب كل  
واحد من أهل المشارب المختلفة، ولمسلك كل واحد من أهل المسالك  
المتباينة، من الأولياء والصديقين، ومن العرفاء والمحققين، رسالة لائقة لمذاق  
ذلك المشرب وتنويره، ولمساق ذلك المسلك وتصويره.

#### مسلك القرآن في تحقيق السكينة والاطمئنان:

يمكن بيان هذا المسلك موجزا، فيما كتبه الإمام النورسي، عن أسرار آية  
واحدة من آيات القرآن الكريم.. ونترك للقارئ مجال الاجتهاد مفتوحا،  
لاستخراج ما يروق له من كنوز القرآن، التي تحقق للنفس كل أمان  
واطمئنان.. تلك الآية هي "يسم الله الرحمن الرحيم" وذلك في قوله تعالى:

(١) ص ٢٢ من الكلمات (رسالة المعجزات القرآنية).

﴿قَالَتْ: يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أُنْزِيَ إِلَيَّ كِتَابٌ كَرِيمٌ ﴿٣٩﴾ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾  
(النمل ٣٩-٣٠).

فيقول الإمام النورسي رحمته الله:<sup>(١)</sup>

سنذكر في هذا المقام بضعة من الأسرار<sup>(٢)</sup>:

#### السر الأول:

أثناء تأمل في البسملة، رأيت نوراً من أنوار "بسم الله الرحمن الرحيم" على الصورة الآتية: أن هناك ثلاث علامات نيرة ساطعة للربوبية، على سيماء الكائنات، وعلى قسّمات وجه الأرض، وعلى ملامح الإنسان. هذه العلامات الزاهرة والآيات الساطعة، متداخل بعضها في البعض الآخر، حتى أن كلاً منها يبين نموذج الآخر ومثاله.

**فالعلامة الأولى:** هي علامة الألوهية، تلك الآية الكبرى، الساطعة من التعاون والتساند والتعاقب والتجاوب، الجارى في أجزاء الكون كله؛ بحيث يتوجه "بسم الله" إليها ويدل عليها.

**العلامة الثانية:** هي علامة الرحمانية، تلك الآية العظمى، الزاهرة من التشابه والتناسب والانتظام والانسجام واللفظ والرحمة، السارى في تربية النباتات والحيوانات؛ بحيث يتوجه "بسم الله الرحمن" إليها ويدل عليها.

**ثم العلامة الثالثة:** وهي علامة الرحيمية، تلك العلامة السامية، الظاهرة من لطائف الرأفة الإلهية ودقائق شفقتها وأشعة رحمتها، المنطبعة على سيماء الماهية الجامعة للإنسان، بحيث يتوجه اسم "الرحيم" الذي في "بسم الله الرحمن الرحيم" إليها ويدل عليها.

(١) ص ١٤٦ : ١٥٥ من المصاحف (المقام الثانى من اللمة الرابعة عشرة).

(٢) ونحن بدورنا اخترنا من الأسرار ما يحقق مقصودنا. ومن يريد التوسع عليه الرجوع إلى

المرجع الأصلي.

أى أن ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ عنوان قدسى، لثلاث آيات من آيات الأُحدية، حتى أنه يشكل سطرأ نورانياً فى كتاب الوجود، ويخط خطأ ساطعاً فى صحيفة العالم، ويمثل حبلاً متيناً بين الخالق والمخلوق. أى أن "بسم الله الرحمن الرحيم" نزولاً من العرش الأعظم، يرتبط طرفه ونهايته بالإنسان، الذى هو ثمرة الكائنات، ونسخة العالم المصغرة، فيربط الفرش بالعرش الأعظم، ويكون سبيلاً ممهداً لعروج الإنسان إلى عرش كماله.

فان شئت أن تعرف مدى أهمية هذا المعراج، ومدى عظمتة ومكانته، فانظر إلى مستهل سور القرآن الكريم، البالغة مائة وأربع عشرة سورة، وانظر بدايات كل كتاب قيم، ولاحظ بدء كل أمر ذى بال. حتى يعد حجة قاطعة على عظمة البسملة وعلو قدرها، ما قاله الإمام الشافعى، وأمثاله من المجتهدين العظام: إن البسملة رغم أنها آية واحدة، فإنها نزلت فى القرآن مائة وأربع عشرة مرة.

### السر الثانى:

إن القرآن الكريم يبين دوماً "الأُحدية" ضمن تجلى "الواحدية" ليحول دون غرق العقول وتشتتها، فى تلك "الواحدية" الظاهرة فى مخلوقات كثيرة لا يحصرها العد.

إن تجلى الواحدية فى مخلوقات لا حد لها، لا يحيط به كل من يقول: ﴿إياك نعبد﴾ حيث يتشتت الفكر ويتيه فى تلك الكثرة، إذ يلزم لملاحظة ذات الله الأُحد، من خلال مجموع المخلوقات، لدى خطاب ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ وجود قلب واسع يسع الأرض كلها.

فبناء على هذا السر الدقيق، فإن الله سبحانه يبين بجلاء طابع الأُحدية فى كل جزء، مثلما يظهره فى كل نوع، وذلك لتشد الأنظار إلى ذات الله الأُحد، وليتمكن كل شخص - مهما بلغت مرتبته - من التوجه المباشر فى خطابه ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾ إلى ذات الله الأقدس سبحانه، من دون تكلف أو

صعوبة.

فتبيننا لهذا السر العظيم، فإن القرآن الكريم عندما يبحث في آيات الله، في أجواء الأفاق وفي أوسع الدوائر، إذا به يذكر أصغر دائرة من دوائر المخلوقات، وأدق جزئية من جزئياتها، إظهاراً لطابع الأهمية بوضوح في كل شيء.

مثال ذلك:

عندما يبين القرآن الكريم آيات خلق السماوات والأرض، يعقبها بآيات خلق الإنسان، وبيان دقائق النعمة في صوته، وبدائع الحكمة في ملامحه، كي لا يتشتت الفكر في أفاق شاسعة، ولا يغرق القلب في كثرة غير متناهية، وتبلغ الروح معبودها الحق دون وساطة.

فالآية الكريمة الآتية تبين الحقيقة السابقة بياناً معجزاً: ﴿ومن آياته خلق السماوات والأرض واختلاف ألسنتكم واللون﴾ (الروم: ٢٣).

السر الثالث:

إنه بديهي، بل مشاهد أن الرحمة الإلهية هي التي أبهجت الكائنات التي لا يحدها حدود.. وأن الرحمة نفسها هي التي أنارت هذه الموجودات المغطاة بالظلمات.. وأن الرحمة أيضاً هي التي ربت في أحضانها هذه المخلوقات المتقلبة في حاجات لا حد لها.. وأن الرحمة أيضاً هي التي وجهت الكائنات من كل صوب وحذب، وساققتها نحو الإنسان وسخرتها له، بل جعلتها تتطلع إلى معاونته وتسعى لإمداده، كما تتوجه أجزاء الشجرة إلى ثمرتها. وأن الرحمة أيضاً هي التي عمرت هذا الفضاء الواسع، وزينت هذا العالم الخالي.. وأن الرحمة نفسها هي التي جعلت هذا الإنسان الفاني، مرشحاً للخلود والبقاء، وأهلته لتلقى خطاب رب العالمين، ومنحته فضل ولايته سبحانه.

فيا أيها الإنسان المتقلب في خضم عجز لا نهاية له، وفقر لا حد له، إذا



أردت أن تفهم كيف أن الرحمة أعظم وسيلة وأرجى شفيح، فاعلم: أن الرحمة أقوى وسيلة للوصول إلى سلطان عظيم ذي جلال، تتقاد له النجوم والذرات معاً، جنوداً مطيعين طاعة تامة في انتظام تام.. ذلك السلطان ذو الجلال والإكرام رب العالمين، المستغنى عن الخلق أجمعين، الكبير المتعالى عن الموجودات، فلا حاجة له لأصل إلى الموجودات، بل كل شيء قد تواضع لعظمته، واستسلم لقدرته، وذل لعزته، وخضع لهيبه جلاله.. فالرحمة أيها الإنسان ترفعك إلى ديوان حضور ذلك الغنى المطلق، وتجعلك خليلاً لذلك السلطان السرمدى الأعظم، بل تعرج بك إلى مقام خطابه الجليل، وتجعلك عبداً مكرماً محبوباً عنده.

ولكن، كما أنك لا تصل إلى الشمس لبُعدك عنها، بل لا يمكنك التقرب إليها بحال، فإن ضوءها يسلم إليك تجليها وصورتها بواسطة مرآة.. ﴿وَاللَّهُ الْمَلِكُ الْأَمَلُ﴾، فنحن على الرغم من بُعدنا المطلق عن الله ﷻ، فإن نور رحمته يقربه إلينا.

فيا أيها الإنسان! إن من يظفر بهذه الرحمة، فقد ظفر بكنز عظيم لا يفنى، كنز ملؤه النور..

أما طريق الوصول إلى ذلك الكنز العظيم فاعلم: أن أسطح مثال للرحمة، وأفضل من يمثلها، وأبلغ لسان ناطق بها، وأكرم داع إليها، هو الذى سُمى فى القرآن الكريم ﴿رَحْمَةً لِلْعَالَمِينَ﴾ وهو رسولنا الحبيب ﷺ. فالطريق الأمثل لبلوغ تلك الخزينة الأبدية، هو اتباع سنته المطهرة.

ولكن كيف الوصول إلى الرسول الحبيب ﷺ، وما الوسيلة إليه؟

فاعلم ان الوسيلة هي الصلاة عليه.

نعم! الصلاة عليه تمنى الرحمة، فالصلاة عليه دعاء بالرحمة، لتلك الرحمة المجسمة الحية، وهى وسيلة الوصول إلى من هو رحمة للعالمين.

فيا أيها الإنسان! اجعل الصلاة عليه وسيلة الوصول إليه، ثم استمسك به،

ليبلغك رحمة الرحمن الرحيم، فإن الأمة جميعها بدعائها وصلواتها على الرسول الكريم، إنما تثبت بوضوح مدى قيمة هذه الرحمة، ومدى أهمية هذه الهدية الإلهية، ومدى سعتها وعظمتها.

وفي نهاية تلك الخاتمة نقول: اللهم يا رحمن يا رحيم، وفق المسلمين إلى فهم أسرار القرآن الكريم، حتى يحققوا السيادة على العالمين، بتحريرهم من الآفات النفسية، وتحقيق الأمن والسكينة للنفوس البشرية، بتعاليم الإسلام السماوية، حتى يرجعوا إلى ربهم بنفوس مطمئنة راضية مرضية..

كما قلت وقولك الحق في قرآنك الكريم:

لَا يَا أَيُّهَا النَّاسُ الْمَطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً ﴿٣٧﴾ (التغور: ٣٧).

**وندعوك يا رب بدعاء رسولك الحبيب ﷺ:**

اللهم اجعل القرآن العظيم ربيع قلوبنا ونور أبصارنا وجلال حزننا وفؤادنا  
وصل اللهم على سيرتنا محمد صلوة تصفي بها نفوسنا من كل الأمراض حتى نلتقاك  
بالقروايب المسلمة والقلوب السليمة.. (إنك بالإجابة جدير وعلى كل شيء قدير

## المراجع

- يعتبر هذا البحث خاص بفكر العالم الإمام التقي الورع:  
 "بديع الزمان سعيد النورسي" .. وتسمى مؤلفاته "كليات رسائل النور"  
 ترجمة وتحقيق: إحسان قاسم الصالحى.  
 نشر وتوزيع: "دار سوزلر" للنشر - فرع القاهرة (١٠ شارع يوسف  
 عباس - مدينة التوفيق - مدينة نصر -  
 هاتف: ٢٦٣٦٦٨٤).
- وتشمل "كليات رسائل النور" الكتب التالية:
- ١ - الكلمات .. ترجمة كتاب سوزلر SÖZLER عن التركية  
 الترقيم الدولي: I.S.B.N: 957-432-021-7  
 رقم الإيداع بدار الكتب المصرية: ٩٢/٤٧٤١.  
 الطبعة الثانية (بمصر) ١٤١٢ هـ - ١٩٩٢ م.
  - ٢ - المكتوبات .. ترجمة كتاب المكتوبات MEKTUBAT عن التركية  
 الترقيم الدولي: I.S.B.N: 975-402-022-5  
 رقم الإيداع بدار الكتب المصرية: ٩٢/٨٤١٤.  
 الطبعة الثانية (بمصر) ١٤١٣ هـ - ١٩٩٢ م.
  - ٣ - اللمعات .. ترجمة كتاب اللمعات LEM' ALLAR عن التركية  
 الترقيم الدولي: I.S.B.N: 977-5323-05-3  
 رقم الإيداع بدار الكتب المصرية: ٩٣/١٧٨٦.  
 الطبعة الثانية (بمصر) ١٤١٣ هـ - ١٩٩٣ م.
  - ٤ - الشعاعات .. ترجمة كتاب شعاعلر SUÂLAR عن التركية  
 الترقيم الدولي: I.S.B.N: 977-00-5680-4  
 رقم الإيداع بدار الكتب المصرية: ٩٣/٨٣٢٣.  
 الطبعة الثانية (بمصر) ١٤١٤ هـ - ١٩٩٣ م.

- ٥- إشارات الإعجاز في مظان الإيجاز:  
ترجمة كتاب ICÄZ - ISÄRÄTÜL عن التركية  
الترقيم الدولي: I.S.B.N: 977-00-6366-5  
رقم الإيداع بدار الكتب المصرية: ٩٣/١١٤٤٠  
الطبعة الثانية (بمصر) ١٤١٤ هـ - ١٩٩٤ م.
- ٦- المثنوى العربي النورى:  
ترجمة كتاب Meshevi i Nuriye عن التركية  
الترقيم الدولي: I.S.B.N: 977-00-7972-3  
رقم الإيداع بدار الكتب المصرية: ٩٤/١٠٥٢٢  
الطبعة الثانية (بمصر) ١٤١٥ هـ - ١٩٩٥ م.
- ٧- الملاحق في فقه دعوة النور:  
ترجمة كتاب LAHIKALAR عن التركية  
الترقيم الدولي: I.S.B.N: 977-00-5323-09-6  
رقم الإيداع بدار الكتب المصرية: ٩٥/٥٨٧٠  
الطبعة الثانية (بمصر) ١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م.
- ٨- صيقل الإسلام في فقه دعوة النور:  
ترجمة وتحقيق:

- |                               |                      |
|-------------------------------|----------------------|
| 1- Muhakemat                  | 5- Munazarât         |
| 2- قزل إيجاز                  | 6- Divan-i Harbiörfi |
| 3- تعليقات على برهان الكلنبوى | 7- Hutbe-i Samiye    |
| 4- Sunuhât                    | 8- Hutuvat-l Sitte   |

الترقيم الدولي: I.S.B.N: 5332-11-X  
رقم الإيداع بدار الكتب المصرية: ٩٥/١١٣٥٤  
الطبعة الثانية (بمصر) ١٤١٦ هـ - ١٩٩٥ م.

والله من وراء القصر وهو الهادى إلى سواء السبيل

١	تمهيد عام
٥	(المشكلات) النفسية
٥	مقدمة: جولة داخل النفس
٥	ماهية النفس البشرية تعريف أنا
١٠	تعريف إجمالي لماهية النفس البشرية
١٣	من أمراض ضلالة النفس:
١٣	فرعونية النفس
١٦	قلب موازين الأمور
١٩	ميل النفس للبقاء والدوام
٢٠	نفس أمارة ثانية
٢٢	فكيف النجاة من هاتين النفسين الأمارتين بالسوء؟
٢٣	كيف عالج القرآن مشكلات الإنسان النفسية؟
٢٣	المشكلة النفسية الأولى: الرعب من مواجهة الموت وفراق الدنيا والأحبة
٢٤	فكيف عالج القرآن ذلك المرض النفسي للإنسان؟
٢٧	أما كيف يكون الموت نعمة؟
٢٨	المشكلة النفسية الثانية: الإحساس بالضيق والعدم والعبث من الوجود
٢٩	كيف يضاعف البعد عن الله إحساس الإنسان بالضيق؟
٣١	العلاج القرآني لمشكلة الضيق الإنساني:
٣٢	بيان أهمية قيمة حياة الإنسان وأنه لم يخلق عبثاً
٣٣	بيان أنه لا عبثية ولا إسراف في خلق الموجودات
٣٤	ربط الإنسان بصنائه الجليل
٣٤	مد الإنسان بالقوة بدعوته إلى التوكل على الله
٣٥	فتح باب الدعاء أمام الإنسان

- ٣٦ ..... المشكلة النفسية الثالثة: الشعور بالاغتراب في مواجهة الكون
- ٤١ ..... علاج شامل لتحقيق الانسجام مع الكون
- ٤٢ ..... المشكلة النفسية الرابعة: عجز الإنسان في مواجهة الحزن والآلام
- ٤٣ ..... الملاحظ أن القرآن يعالج المشكلات النفسية للإنسان دائما على محورين:
- ٤٣ ..... بالنسبة للمحور الأول وهو الدعاء
- ٤٤ ..... بالنسبة للمحور الثاني وهو أركان الشريعة
- ٤٨ ..... كيف يداوى القرآن جميع جروح الإنسان؟
- ٥١ ..... المشكلة النفسية الخامسة: الخوف من الجوع وفوات الرزق
- ٥٣ ..... لماذا إذن الخوف من الجوع وفقدان الرزق؟
- ٥٥ ..... تناسب الرزق تناسباً عكسياً مع الاكتدار والاختيار
- ٥٥ ..... كيف يكون السعى لطلب الرزق مدار السعادة واللذة بدل الخوف والقلق؟
- ٥٦ ..... المشكلة النفسية السادسة: الوسوسة التي تزلزل نفسية الإنسان
- ٥٧ ..... بعض أوجه الوسوسة وكيفية علاجها
- ٦٢ ..... ما الحكمة في خلق الشياطين الذين هم مبعث الشرور؟
- ٦٣ ..... المشكلة النفسية السابعة: الحسد الذي يسبب الحناء والشقاق
- ٦٣ ..... ما هو الحسد؟
- ٦٤ ..... أضرار الحسد على المجتمعات الإسلامية
- ٦٧ ..... كيف عالج القرآن الحسد ودواعيه؟
- ٧١ ..... المشكلة النفسية الثامنة: القلق النفسي وآثاره المدمرة
- ٧٢ ..... كيف يحقق الإيمان الاطمئنان القلبي؟
- ٧٣ ..... علاج القرآن لجميع حالات قلق الإنسان:
- ٧٤ ..... قلق الإنسان على مصيره وكيفية دخوله القبر
- ٧٥ ..... قلق الأطفال وحيرتهم أمام موت أحبائهم
- ٧٦ ..... قلق الشيوخ حيال قرب انطفاء حياتهم

- ٧٧ ..... قلق الشباب أمام ثورة وجيشان رغباتهم وهواهم
- ٧٨ ..... قلق المظلومين وذوى المصائب والفقراء والمساجين
- ٨٠ ..... قلق المرضى
- ٨١ ..... قلق الإنسان داخل بيته
- ٨٣ ..... المشكلة النفسية التاسعة: الأنانية والعجب والغرور وما ينبعهم من ظلم واستبداد
- ٨٣ ..... كيف تتعاطى الأنانية والعجب والغرور فى نفس الإنسان؟
- ٨٧ ..... لماذا الأنانية والعجب والغرور؟
- ٨٩ ..... أخطار الأنانية والغرور على حقل العمل الإسلامى
- ٩٠ ..... كيف عالج القرآن الأنانية والعجب والغرور؟
- ٩٤ ..... المشكلة النفسية العاشرة: السلبية ونشأت الإنسانية
- ٩٥ ..... كيف تنشأ السلبية من البعد عن الإيمان؟
- ٩٦ ..... التعاون دستور الحياة فى القرآن الكريم
- ٩٧ ..... كيف تزيد المدينة الحديثة أمراض السلبية فى النفس البشرية؟
- ٩٨ ..... أضرار السلبية على المجتمع الإسلامى
- ١٠٠ ..... فكيف إذن تسلب الفكر القومى السلبى فى المجتمعات الإسلامية؟
- ١٠٠ ..... ولقد ظهرت طوال التاريخ أضرار كثيرة نجمت عن القومية السلبية منها
- ١٠٢ ..... كيف عالج القرآن السلبية التى نشأت المجتمعات الإسلامية؟
- ١٠٥ ..... المشكلة النفسية الحادية عشر: اليأس وانحطاط الهمة
- ١٠٦ ..... اليأس داء قاتل
- ١٠٧ ..... كيف عالج القرآن اليأس وانحطاط الهمة؟
- ١٠٨ ..... وهنا يعالج القرآن اليأس فى محورين رئيسيين:
- ١١٢ ..... المشكلة النفسية الثانية عشر: حب التقليد وتناجيه فى ضياع النفس
- ١١٢ ..... لماذا يعتبر التقليد مرضاً نفسياً خطيراً؟
- ١١٤ ..... هل التقليد ضرورة تفرضها ظروف العصر؟
- ١١٧ ..... مخاطر تقليد الأجانب فى العصر الحاضر

- ١٢٠ ..... علاج القرآن لداء التقليد
- ١٢٣ ..... المشكلة النفسية الثالثة عشر: موت الصديق والإخلاص
- ١٢٤ ..... أضرار موت الصديق على الإنسانية
- ١٢٦ ..... أضرار موت الإخلاص فى النفوس البشرية
- ١٢٧ ..... كيف عالج القرآن موت الصديق والإخلاص؟
- ١٣٠ ..... المشكلة النفسية الرابعة عشر: العجلة وعدم الصبر
- ١٣١ ..... لماذا اتسم هذا العصر بالعجلة وعدم الصبر عن العصور السابقة؟
- ١٣٣ ..... كيف يمكن علاج النفس من العجلة وعدم الصبر؟
- ١٣٦ ..... علاج العجلة وعدم الصبر فى القرآن الكريم
- ١٤١ ..... (الخاتمة)
- ١٤١ ..... كيف يحقق القرآن السكينة للنفس والاطمئنان؟
- ١٤١ ..... مسلك القرآن فى تحقيق السكينة والاطمئنان
- ١٤٧ ..... (المراجع)









Bibliotheca Alexandrina



0347964